

رسالة في بيان الوضع والأحوال في حالة الطواف

حالت طواف میں ہاتھ باندھنے اور چھوڑنے کا حکم

ملا علی بن سلطان محمد القاری الحنفی

المتوفی ۱۰۱۸ھ

ترجمہ مخدوم حواشی

جمعیۃ اشاعتِ اہلسنت پاکستان

جمعیۃ اشاعتِ اہلسنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

Ph : 021-32439799 Website : www.ishaateislam.net

رِسَالَةٌ فِي
بَيَانِ الْوَضْعِ وَالْإِسَالِ فِي حَالَةِ الطَّوَافِ
حالتِ طواف میں ہاتھ چھوڑنے
اور باندھنے کا حکم

مؤلف
ملا علی قاری حنفی
(ت ۱۰۱۴ھ)

ترجمہ، تخریج، تحشیہ، مع احوال علماء و کتب
حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ
رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

فائز
جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار	حالت طواف میں ہاتھ چھوڑنے اور باندھنے کا حکم	نام کتاب
5	پیش لفظ	۱		
7	اجوال مصنف	۲		
9	رسالہ کی ابتداء	۳		
9	رسالہ تحریر کرنے کا سبب	۴		
10	اشیاء ممکنہ میں اصل عدم ہے	۵		
10	ہر چیز اصل میں مباح و جائز ہے	۶		
12	مکلف نفل کا مباح ہے	۷		
12	حضور ﷺ کا فرمان ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو“	۸		
12	حجۃ الوداع کے اعراب	۹		
12	حضور ﷺ کے حج کو حجۃ الوداع، حجۃ الاسلام، حجۃ البلاغ	۱۰		
13	حجۃ التمام والکمال کہنے کی وجہ	۱۱		
13	امام نووی کی شرح	۱۲		
14	حضور ﷺ نے طواف میں ہاتھ باندھے ہوئے تو صحابہ اقتداء کرتے	۱۳		
15	حدیث ”میرے رب نے ادب سکھایا“ ابو اسحاق کی شرح	۱۴		
15	ائمہ اربعہ اور ان کے متبعین نے طواف میں ہاتھ باندھنے کا	۱۵		
16	ذکر نہیں کیا	۱۶		
17	حدیث ”یہ امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“ اور اس کی شرح	۱۷		
18	حدیث ”بیت اللہ کے گرد طواف نماز کی مثل ہے“	۱۸		
18	اس حدیث پر علامہ ابوالحسن سندھی کا کلام	۱۹		

ملا علی قاری

ملفوظ محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

رجب المرجب ۱۴۳۲ھ / جون ۲۰۱۱ء

۳۵۰۰

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار پٹنہ دار، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net پر موجود ہے۔

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

پیش لفظ

حج اسلام کے ایکان میں سے ایک عظیم رکن ہے اور مناسک حج قرآن و حدیث پھر حضور سرور کائنات ﷺ کے مبارک عمل سے اُمت کو ملے، صحابہ کرام علیہم الرضوان نے دیگر لوگوں کو مناسک حج تعلیم فرمائی اور ان میں سے حج کے کچھ اعمال وہ ہیں کہ جن کے بارے میں صریح قول نہ قرآن کریم سے اور نہ احادیث نبویہ سے اور نہ ہی صحابہ کرام سے مروی ہے مگر قریباً بعد قرن، زمانہ بہ زمانہ، نسل در نسل عمل کے ذریعے وہ عمل ہم تک پہنچا، اُن میں سے حالت طواف میں ہاتھ چھوڑ کر چلنا ہے نبی کریم ﷺ کی ظاہری حیات پھر حضرات صحابہ کرام سے لے کر آج تک اُمت اس پر عمل پیرا رہی اگر کسی نے اس عمل کا خلاف بھی کیا ہو یا لکھا ہو تو وہ اُمت میں معروف نہ ہو سکا اور نہ ہی لوگ اُس پر عمل پیرا ہوئے، لہذا اگر کہا جائے کہ حالت طواف میں ہاتھ چھوڑ کر چلنا ہر زمانے میں اتنے لوگوں نے اپنے عمل کے ذریعے اسے بیان کیا ہے کہ اُن کا جھوٹ اور غلط پر متفق ہونا بظاہر محال ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ طواف نماز کی مثل ہے جس طرح نماز میں بندہ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہوتا ہے اسی طرح طواف میں بھی مجتہد اپنے پروردگار کے حضور حاضر ہوتا ہے تو نماز میں ادب یہ ہے کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوا جائے تو طواف میں بھی ادب ہونا چاہئے کیونکہ طواف مثل نماز ہے اس اعتراض کا رسالہ میں کافی ثبانی جواب دیا گیا ہے مزید یہ ہے کہ کیا ادب ہے اور کیا ادب نہیں ہے یہ حضور ﷺ سے بڑھ کر کوئی نہیں جانتا اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضور ﷺ سے بڑھ کر کوئی ادب کرنے والا نہیں ہے اگر ادب یہی ہوتا تو حضور ﷺ نے ضرور طواف میں ہاتھ باندھے ہوتے

- ۱۶۔ امام ترمذی کا تعارف 19
- ۱۷۔ ترمذی نام کے مشاہیر 19
- ۱۸۔ ”جامع ترمذی“ کا تعارف 19
- ۱۹۔ امام حاکم کا تعارف 21
- ۲۰۔ ”مستدرک“ کا تعارف 21
- ۲۱۔ امام بیہقی کا تعارف 24
- ۲۲۔ ”شعب الایمان کا تعارف 24
- ۲۳۔ طواف کو نماز سے تشبیہ دینے کی وجہ 27
- ۲۴۔ بدعت کسے کہتے ہیں اور اس کی اقسام 29
- ۲۵۔ حدیث ”جس نے ہمارے امر میں ایسی چیز پیدا کی جو اس سے نہ ہو“ 28
- ۲۶۔ اس حدیث شریف کا مطلب از علامہ ابوالحسن سندھی 28
- ۲۷۔ امام بخاری کا تعارف 29
- ۲۸۔ امام مسلم کا تعارف 31
- ۲۹۔ ”صحیح مسلم“ کا تعارف 31
- ۳۰۔ حدیث ”جسے مسلمان اچھا جانیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے“ 32
- ۳۱۔ حدیث ”اپنے اوپر سوا او اعظم کو لازم پکڑو“ 33
- ۳۲۔ حدیث ”اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے اعمال کو نہیں دیکھتا“ 33
- ۳۳۔ اس حدیث شریف کی شرح 34
- ۳۴۔ حدیث جبریل علیہ السلام پر علماء کا کلام 35
- ۳۵۔ حدیث ”تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے“ 36
- ۳۶۔ اسی مسئلہ کے متعلق ”شرح اللہ اب“ میں مصنف کا کلام 38
- ۳۷۔ نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے 39

اور صحابہ کرام نے آپ ﷺ کو دیکھ کر اس پر عمل کیا ہوتا پھر تابعین صحابہ کو دیکھ کر اس پر عمل کرتے اس طرح یہ عمل ہم تک پہنچ جاتا اور پھر اس کا خلاف کرنے والوں کو نبی کریم ﷺ یا صحابہ کرام، تابعین عظام علیہم الرضوان کی طرف سے ضرور روکا گیا ہوتا اور اس منع کی روایت بھی کسی کتاب میں مذکور ہوتی حالانکہ ایسا نہیں ہے تو ماننا پڑے گا طواف میں ادب یہی ہے ہاتھ باندھنے کے بجائے ہاتھ چھوڑے جائیں۔

ملا علی قاری علیہ الرحمۃ کا یہ رسالہ ”حاشیہ ازہاد الساری الی مناسک الملا علی قاری“ میں مذکور تھا اور عربی میں تو تقریباً دو صفحات پر مشتمل تھا جب مفتی صاحب قبلہ نے ترجمہ کیا تو ترجمہ کے تین صفحات چھڑے اور اس پر حضرت نے تخریج و تشریح اور احوال مصنفین و کُتب سب لکھے تو یہ کئی صفحات کو پہنچ گیا۔

جیسا کہ پچھلے ماہ ہمارے ادارے جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان نے دوسرے روزمری کے حکم میں علامہ آخوند جان حنفی کا رسالہ ترجمہ و تخریج و حواشی و احوال کُتب و مصنفین کے ساتھ پیش کیا، اس ماہ ادارہ اس رسالہ کو اپنی سلسلہ اشاعت نمبر دو سو چھ (۲۰۶) پر شائع کرنے کا اہتمام کر رہا ہے۔

امید ہے کہ حضرت کا یہ کام بھی عوام و خواص کے لئے نافع اور ان میں مقبول ہوگا۔ اللہ تعالیٰ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی و معاونین اور دیگر اراکین ادارہ کی اس سعی کو اپنی بارگاہ میں اپنے حبیب کے طفیل قبول فرمائے۔ آمین۔

محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان

احوال مصنف

امام نور الدین ابو الحسن بن علی بن سلطان محمد قاری ہروی کی حنفی جو ”ملا علی قاری“ کے نام سے معروف ہیں۔

اور ملا نجم میں بڑے عالم کو کہتے ہیں اور قاری کے لقب سے اس لئے مشہور ہوئے کہ آپ علم القراءت کے بہت بڑے ناہر عالم تھے، ہروی اس لئے کہلائے کہ آپ ”ہرات“ میں پیدا ہوئے، وہیں قرآن کریم حفظ کیا، تجوید اور علم القراءت علامہ معین الدین بن حافظ زین الدین سے حاصل کیا اور پھر اپنے زمانے میں اپنے شہر کے شیوخ سے علوم حاصل کئے اور جب اسماعیل بن حیدر صفوی جو ”شاہ اسماعیل“ کے نام سے معروف تھا اور صفویہ رافضیہ کا پہلا بادشاہ تھا اس نے ہرات پر تسلط حاصل کیا اور مسلمان ظلماً قتل کئے جانے لگے تو علماء کی ایک بڑی جماعت نے وہاں سے ہجرت کی جن میں ملا علی قاری بھی تھے، مؤرخین نے آپ کی پیدائش کا سال ذکر نہیں کیا، یہ ضرور لکھا ہے کہ آپ ۹۵۲ھ کے بعد مکہ مکرمہ آئے۔

ملا علی قاری علم کا بے حد ذوق رکھتے تھے، کہتے ہیں آپ کو جب بھی دیکھا گیا تو آپ کے پاس یا تو کوئی کتاب ہوتی یا کسی عالم کے سانچے بیٹھے ہوتے، اس طرح آپ نے مسجد حرام کے علماء کی صحبت کو لازم کر لیا۔ ملا علی قاری نے بے شمار علماء سے اس کتاب علم کیا جن میں علامہ معین الدین، امام شہاب الدین ابو العباس احمد بن محمد بن محمد بن علی بن محمد بن علی بن محمد بن عبدی الصاری شافعی، مصری، بکی (ت ۹۷۳ھ)، صاحب ”کنز العمال“، فقیہ محدث شیخ علاؤ الدین بن حسام الدین عبد الملک بن قاضیخان قرشی ہندی ثم المدنی ثم المکی (ت ۹۷۵ھ)، فقیہ محدث قاضی ملا عبد اللہ بن

سعد الدین عمری سندھی ثم کی حنفی (ت ۹۸۴ھ)، قطب الدین محمد بن علاؤ الدین احمد بن محمد نہراوانی ہندی ثم کی حنفی، فقیہ سنان الدین یوسف بن عبد اللہ اماسی رومی حنفی (ت ۱۰۰۰ھ) وغیرہم شامل ہیں۔

اور آپ کے تلامذہ کی تعداد کثیر ہے کیونکہ آپ اپنے زمانے کے بہت بڑے عالم، محدث، فقیہ اور قاری تھے اور آپ کے نامور تلامذہ میں امام و خطیب حرم کی مفتی شیخ محی الدین عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ طبری شافعی کی (ت ۱۰۳۳ھ)، فقیہ قاضی عبدالرحمن بن عیسیٰ بن مرشد عمری مرشدی کی حنفی (ت ۱۰۳۷ھ)، شیخ محمد ابو عبد اللہ (ت ۱۰۶۱ھ)، جن کا لقب عبدالعظیم کی حنفی تھا اور سید معظم الحسینی بلخی وغیرہم شامل ہیں۔

علم و عرفان کا یہ آفتاب شوال المکرم ۱۰۱۴ھ میں مکہ مکرمہ میں غروب ہو گیا، اور انہیں جنت المعلیٰ میں دفن کیا گیا، کہتے ہیں کہ جب آپ کے وصال کی خبر مصر پہنچی تو ازہر میں چار ہزار سے زائد مجمع میں آپ کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔

ملا علی قاری کا شمار گیارہویں صدی ہجری کے محققین، مدققین علماء میں ہوتا ہے اس میں کوئی غلو نہیں ہے کہ آپ فقیہ، اصولی، مفسر، مقرر، متکلم، محدث، لغوی اور نحوی تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو بلا کی ذہانت، عقل راجح، صبر علی اللہ فیق، قدرت علی التألیف عطا فرمائی تھی۔

اور بعض علماء نے آپ کے پوتے سے مکہ مکرمہ میں شاہکارے دادا کی توی سوتا لیفات ہیں، وہ آپ نے اپنی اولاد پر وقف کر دیں اور شرط یہ رکھی کہ ان کی نقل

لینے سے منع نہ کیا جائے۔ (دیکھئے عرفات، ترجمہ الامام الملا علی القاری، ۳۲/۱)

رسالة فی بیان الوضوع و الارسال فی

حالة الطواف

للملا علی القاری الحنفی المتوفی ۱۰۱۴ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

تمام تعریفیں اُس ذات کے لئے جس نے کتاب غیر ذی عوج کو اتارا، اور ایسے طریقے پر رسول بھیجے کہ جس میں کوئی حرج نہیں، اور دود و سلام ہوں، اُس پر کہ جس نے حجتوں کو بیان فرمایا اور حج کا طریقہ اور تمام سیدھے راستے متعین فرمائے اور آپ کی آل اور آپ کے اصحاب پر جو طلب رضا کے لئے راہ ہدایت کی ہر نوع پر چلنے میں آپ کے پیروکار ہیں۔

حمد و صلاۃ کے بعد پس اپنے رب کی رحمت کا اُمیدوار علی بن سلطان محمد الحرمی القاری عرض کرتا ہے کہ مجھ سے دوران طواف سینے پر ہاتھ رکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو میں (علی قاری) کہتا ہوں کہ جائز نہیں ہے حتیٰ کہ ضعیف مذہب میں (بھی) اُس کے لئے کہ جس کی آنکھ کے لئے اللہ تعالیٰ صغہ و صغہ انکشاف کا ارادہ فرمایا، یہاں تک کہ مجھ سے میرے کچھ بھائیوں، میرے بعض معزز ساتھیوں نے اس مطلب کے منع پر نقل صریح یا دلیل حج کا مطالبہ کیا اس لئے کہ ہمارے بعض علماء سے مروی ہے ہمارے فضلاء کے نزدیک معتبر یہ ہے کہ حنفی مذہب میں یہ وضع (یعنی دوران طواف سینہ پر ہاتھ رکھنا) مستحب ہونی چاہئے۔

تو میں (علی قاری) اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ توفیق سے عرض کرتا ہوں کہ جس کے قبضہ قدرت میں تحقیق کی باگیں ہیں، بے شک اشیاء ممکنہ میں اصل عدم ہے (۱) اور

۱۔ فی موجود کو کہتے ہیں جیسا کہ ”شرح بدء الأمالی“ (ص ۱۴۵) میں ہے، اس لئے معتقد نے اشیاء ممکنہ کہا اور ان میں اصل عدم ہے کہ حادث ہیں اور یہاں ایک اور قاعدہ ہے قاری کے فائدے کے لئے جسے ذکر کیا جاتا ہے چنانچہ صدر الشریعہ لکھتے ہیں: الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ، یعنی ہر چیز اصل میں مباح و جائز ہے۔ یہ اصل حضرت امام شافعی اور احناف میں حضرت امام کرخی کے نزدیک ہے۔ (الاشباه والنظائر، الفن الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۶۶) متاخرین احناف نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان بھی اس کو سند لائے ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (البقرہ: ۲۹/۲)

لہذا ہر چیز مباح اور جائز ہے جب تک اس کے عدم جواز یا تحریم پر کوئی دوسرا حکم نہ ہو صاحب ”ہدایہ“ علیہ الرحمۃ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (الہدایہ، کتاب الطلاق، باب العدة، فصل: وعلى المبتوبة النخ، تحت قوله: وليس في عدة النخ، ۱-۲/۳۲۰۔ أيضاً الأشباه والنظائر، الفن الأول: القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۶۶)

حدیث شریف میں ہے: ”الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ“ (سنن ابن ماجہ، کتاب الأطعمة، باب أكل الحبوب والسمن، برقم: ۳۳۶۷، ۴/۶۲) ”حلال وہ ہے جو اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں حلال فرمادیا اور حرام وہ ہے جو اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں حرام فرمادیا اور جن چیزوں سے سکوت اختیار فرمایا وہ معاف ہیں اور مباح۔“

لہذا ہر وہ چیز جس سے اللہ عزوجل نے سکوت اختیار فرمایا وہ جائز و مباح ہے اگر اسے کوئی شخص ناجائز یا حرام یا مکناہ کہے اس پر لازم ہے کہ وہ دلیل شرعی لائے کیونکہ سکوت عنہا (جس سے سکوت کیا گیا) کو مباح و جائز کہنے کیلئے یہ حدیث ہی کافی ہے۔ قرآن پاک کی ایک آیت اس موضوع کو ثابت کرنے والی اور بیان ہو چکی ہے دوسری آیت جس سے یہ مفہوم اور زیادہ

ثابت ہوتا ہے یہ ہے۔

صرف نعمت قدم کے ساتھ کرم اور جو دوالے کے وجود کے ذریعہ کو ثابت کرنے کی

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن كَانَ بُدِّلَكُمْ نَسْأَلَكُمْ﴾ (المائدة: ۱۰/۱)

”اے ایمان والو! تم ایسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو جن کا حکم نازل نہیں کیا گیا کہ اگر ان کا حکم ظاہر کر دیا جائے تو تمہیں تکلیف پہنچے۔“

اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شرعی احکام میں کثرت سوال سے منع فرمایا کہ اس سے شریعت کے احکام کے سخت ہونے کا اندیشہ ہے اس آیت کا واضح مفہوم یہی ہے کہ جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ جنو میں داخل ہیں۔ اگر ان کی ممانعت یا فرضیت کا حکم نازل ہو گیا تو تمہیں تکلیف پہنچے گی۔ لہذا جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ آیت مذکورہ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ کی زور سے جائز و مباح ہیں۔ ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ اور یہ اللہ عزوجل کی بیان کردہ حدود ہیں تو ان سے تجاوز نہ کرو لہذا جو ان مسکوت عنہا کو ناجائز یا حرام یا بدعت سمجھ یا فرض یا واجب کہے وہ قرآن یا حدیث یا قواعد فقہیہ سے دلیل لائے ورنہ یہ اللہ عزوجل کی میان کردہ حدود سے آگے بڑھتا ہے اور اللہ عزوجل اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور شریعت کاملہ پر افتراء ہوگا۔ جس کی قرآن میں شدید مذمت آئی ہے اور سخت ممانعت و تہدید کی گئی ہے لہذا میت کو ایصالِ ثواب کیلئے تعین وقت کے ساتھ قرآن خوانی یا سوال الہک بارگاہ شریف پڑھنا یا پڑھوانا فاتحہ و درود، انعقاد محافل میلاد شریف اور صلوٰۃ و سلام اور بیعت و ارادت وغیرہا کے عدم جواز و بدعت کے قائلین کو قرآن یا احادیث یا اقوال صحابہ یا ائمتہ درجہ میں قواعد فقہیہ سے ان کے عدم جواز پر دلیل لانا چاہئے۔ بلا دلیل شرعی ان کے عدم جواز کا قول اللہ عزوجل اور رسول اللہ ﷺ پر افتراء ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

یہ امر بھی ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول فعل اور صحابہ کرام کا قول فعل تو حجت شرعیہ ہے مگر ان کا عدم قول اور عدم فعل، عدم جواز کے لئے حجت شرعیہ نہیں وہ اسی قاعدہ کے مطابق جائز و مباح ہے کہ ”الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ“ بلکہ امر مباح بہ نیت خیر باعث اجر و ثواب ہے اور مستحسن کہ ”الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ حدیث صحیح ہے بلکہ وہ تمام امور مباح جن سے دین کی ترقی یا تعلیمات اسلام کی اشاعت اور شریعت کا تحفظ ہوتا ہے سب مستحسن ہیں (بہار شریعت، قاعدہ نمبر ۱۰۱/۱۹/۳۱۰۷۱ مکتبہ المدینہ، کراچی)

ضرورت ہے تاکہ غیر متناہی کی طرف نسبت لازم نہ آئے، تو اشیاء کی معرفت ضروری ہے جیسا کہ وہ اپنے محل میں جو اس کے مناسب ہے ثابت ہے۔

پھر بحث وجدل کے آداب سے ہے جیسا کہ ارباب نحل و ملل اسی پر ہیں، بے شک مانع اثبات کا محتاج نہیں ہے بلکہ مثبت نقل کا محتاج ہے (۷) بشرطیکہ معاملہ نقلیات سے ہو، ثقہ کی ثقہ سے نقل کے بعد نسبت کے علاقے کا قطعی ہونا ارباب عقول کے ہاں غیر معتبر ہے جیسا کہ یہ اصول میں مصرح ہے کیونکہ یہ متواتر کے شروط سے ہے چہ جائیکہ آحاد سے ہو کہ ایک محسوس تک منتهی ہو، تاکہ اعتماد کی صلاحیت رکھے اور اس پر اعتقاد منہی ہو۔

پس جب تو نے یہ پہچان لیا تو یہاں تیرے لئے کوئی شبہ نہ رہا، پس میں (علی قاری) کہتا ہوں میرے لئے سند منع سے وہ ہے جو جمع کو پہنچا۔

اُن میں سے ایک یہ کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کرام سے فرمایا (۳).....

۲۔ مثلاً یہ کہا جائے کہ نبی کریم ﷺ مطلع علم غیب ہیں تو سائل اس پر منع وارد کرتا ہوا کہ اس پر دلیل دومنی دلیل کے لئے ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْكَلْبِ﴾ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْجُتُ بَنِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ (النساء: ۱۷۹/۴، ترجمہ: اور اللہ کی شان یہ نہیں اسے عام لوگوں میں غیب کا علم دے دے، ہاں اللہ چن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے) پیش کرے گا۔ (اعظمیہ شرح رشیدیہ منع کی تشریف، ص ۴۸۹)

۳۔ حضور ﷺ نے فرمایا ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو شاید اس سال کے بعد میری تمہاری ملاقات نہ ہو“۔

نبی کریم ﷺ نے حج دس ہجری میں فرمایا اسے ”حجۃ الوداع“، ”حجۃ الاسلام“ اور ”حجۃ البلاغ“ اور ”حجۃ التمام والکمال“ کہتے ہیں اسی طرح ”بذل القوتۃ فی حوادث سببی النبوة“ (فصل دہم) میں ہے اور لفظ ”حجۃ“ حاء کی زیر اور زبر کے ساتھ درست ہے اسی طرح ”وداع“ بھی واؤ کی زیر اور زبر کے ساتھ درست ہے، اور اس کو ”حجۃ الوداع“ کہنے کا سبب

یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو الوداع کہا، اسی طرح ”شرح الزرقانی“ (علی المواہب، ۱۰۴/۳) میں ہے اور ”حجۃ الاسلام“ اس لئے کہا گیا کہ حج کی فریضت کے بعد نبی کریم ﷺ نے یہی حج کیا جیسا کہ ”الزرقانی علی المواہب“ میں ہے اور ”حجۃ البلاغ“ اس لئے کہ اس حج میں نبی کریم ﷺ نے احکام شرع لوگوں تک پہنچا دیے کما فی ”الزرقانی علی المواہب“ اور قرآن کریم کی سورۃ مائدہ کی آیت نمبر ۲۸ ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ الایہ حج میں وقوف عرفہ کے دوران نازل ہوئی اس لئے اس حج کو ”حجۃ التمام والکمال“ کہا گیا ہے۔

اس حج کے تقریباً تین ماہ بعد نبی کریم ﷺ کا وصال باکمال ہوا، وہ اس طرح کہ دس ہجری ذوالحجہ کے مہینے میں حج ہوا پھر حرم کا مہینہ آیا، اُس کے بعد صفر کا مہینہ آیا اور اُس کے بعد ربیع الاول کہ جس میں آپ کا وصال باکمال ہوا، اس لئے آپ ﷺ نے اس مبارک سفر میں اپنے صحابہ کو اس طرف متوجہ فرمایا کہ آئندہ میری تمہاری ملاقات نہ ہوگی مجھ سے اچھی طرح حج کا طریقہ سیکھ لو۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے مزدلفہ اور منی کے راستے میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کو کنکریاں پٹنے کا حکم فرمایا تو ساتھ فرمایا کہ ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو شاید اس سال کے بعد میری اور تمہاری ملاقات نہ ہو“ جیسا کہ ”السُّنَنُ الکُبْرٰی للبیہقی“ میں ہے اور حضرت اُمّ الحسین رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں حج کا شرف پایا تو میں نے حضرت اُسامہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ ایک آپ کی سواری کی نکیل تھامے ہوئے تھا جب کہ دوسرا آپ کو سایہ کئے ہوئے تھا، عید کا دن تھا (یعنی ذوالحجہ کی دس تاریخ تھی) آپ سواری پر سوار فرما رہے تھے اور فرماتے تھے کہ ”تم اچھی طرح مناسک حاصل کر لو کہ شاید میں آئندہ (ظاہری حیات کے ساتھ) حج نہ کر پاؤں“ جیسا کہ ”صحیح مسلم“ (برقم: ۳۱۱۷/۳۱۲-۱۲۹۸)،

ص ۶۰۰، ۶۰۱) میں ہے۔

اس حدیث شریف کے تحت امام ابو ذر کربائی بنی بن شرف نووی شافعی متونی ۶۷۷ھ لکھتے ہیں

”مجھ سے اپنے مناسک لے لو“ (۴) پس اگر آپ ﷺ نے (دوران طواف) ہاتھ سینہ پر رکھے ہوتے تو صحابہ کرام علیہم الرضوان ضرور اس (میں آپ) کی اقتداء کرتے اور اسلاف عظام اُن کی اتباع کرتے تو ضرور علماء اسلام اُسے ہماری طرف نقل کرتے

حضور ﷺ کے فرمان ”لِيَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ“ مجھ سے اپنے مناسک لے لو میں ”لام“ امر کا ہے اور اس کا معنی ہے کہ مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو اور ”صحیح مسلم“ کی ایک اور روایت میں بھی اسی طرح وارد ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ میرے حج میں اقوال و افعال اور وہ بات جو حج کے امور اور مفت کے طور وارد ہوئے وہ مجھ سے سیکھ لو اور انہیں قبول کر لو اور یاد کر لو اور اُس پر عمل کرو اور لوگوں کو سکھاؤ، اور یہ فرمان مناسک حج میں اصل کبر ہے جس طرح حضور ﷺ نے نماز کے لئے فرمایا ”نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے دیکھو“ اور حضور ﷺ کے فرمان کہ ”شاید میں آئندہ حج نہ کر پاؤں“ کے بارے میں لکھتے ہیں، نبی کریم ﷺ نے اس میں الوداع ہونے کی طرف اشارہ فرمایا اور یہ خبر دی کہ اب آپ کے وصال باکمال کا وقت ہے اور اس میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کو احکام سیکھنے پر براہیختہ کیا کہ صحابہ کرام آپ ﷺ کی رفاقت و مصاحبت سے جس قدر زیادہ فائدہ اٹھا سکتے ہوں اٹھائیں، اس لئے اس حج کا نام ”حجۃ الوداع“ رکھا گیا ہے (شرح صحیح مسلم للتروی، کتاب الحج، باب استحباب رمی جمرۃ العقبة إلخ، برقم: ۳۱۰ - (۱۲۹۷)، ۲۸/۹/۵)

اور اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے احکام حج توقیفی ہیں قیاس کو ان میں دخل نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالمعجم الأوسط للطبرانی، من اسمہ أحمد، برقم: ۵۲۳/۱، ۱۹۲۹

ایضاً مجمع الزوائد، کتاب الحج، باب الخطب فی الحج، برقم: ۵۶۳۱، ۴۴۵/۳
ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الحج، باب الإيضاح فی وادی محسر، برقم: ۹۵۲۴، ۲۰۴/۵
”بَلَفِظَ ”تَعْلُوا عَنِّي مَنَاسِكُكُمْ لَعَلِّي لَا أُرَاحُكُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا“

ایضاً صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب رمی جمرۃ العقبة إلخ، برقم: ۳۱۰/۳۱۱۵ - (۱۲۹۷)، ص ۶۰۰، بَلَفِظَ ”لِيَأْخُذُوا مَنَاسِكُكُمْ فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَحْجَّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ“

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمال آداب سے زیادہ ادب کسی سے متصور نہیں جب کہ فرمایا (۵) ”مجھے میرے رب نے ادب سکھایا، پس اچھا کیا مجھے ادب

۵۔ علامہ محمد عبدالرؤف المناوی لکھتے ہیں اَدَّبَنِي رَبِّي یعنی مجھے میرے رب نے ظاہری و باطنی اخلاق کے محاسن اور نفس کی ریاضت کی تعلیم ارشاد فرمائی، اور ادب وہ ہے جو اخلاقی خصلت اور علوم و معارف سے نفس کیلئے حاصل ہو اور ”شرح النوایغ“ میں ادب سے متعلق یہ ہے کہ جو لوگوں کو محاسن کی طرف لے جائے (یعنی ادب کی دولت اچھائیوں کی طرف لے جاتی ہے) فَاسْحَسَنَ تَأْدِيبِي یعنی علوم و کسب اور وصیہ اپنے فضل سے مجھے سکھائے بایں طور کہ انسانوں میں سے کسی ایک کیلئے بھی اس کی نظیر واقع نہ ہوئی بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو عبودیت کے آداب سکھائے اور مکارم اخلاقی ربوبیت سے مہذب فرمایا اور جب نبی ﷺ کو عالم میں بھیجے کا ارادہ فرمایا تا کہ اللہ تعالیٰ اپنی عبودیت کا اظہار فرمائے تو عالم کیلئے نبی ﷺ کی سیرت کا نمونہ رکھا گیا جیسا کہ خود نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے دیکھو“ اور نبی ﷺ کی حالت باطن تو وہ حضور ﷺ کی متابعت میں صادقین اور صدیقین کیلئے۔ سیر الی اللہ میں آئینہ ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ۳۱/۳) یعنی تو تم میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تمہیں محبوب بنالے گا۔ (فیض القدير شرح الجامع الصغير، حرف الهمزة، برقم: ۲۹۰/۱، ۵۳/۱)

علامہ علی بن احمد العزیزی متوفی ۵۷۰ھ اور نجم الدین محمد بن غری متوفی ۱۰۶۱ھ لکھتے ہیں کہ علیؑ نے فرمایا کہ اس فرمان کا سبب یہ ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! میں عرب میں گھوما ہوں اور میں نے اُن کے فقہاء کو سنا ہے میں نے آپ سے بڑھ کر کسی حج کو نہیں سیکھا تو آپ کو کس نے سکھایا ہے؟ تو آپ نے یہ جواب ارشاد فرمایا۔

(السنن السبعین شرح الجامع الصغير، حرف الهمزة، ۶۸/۱ - ایضاً اتقان السنین من الأخبار الواردة على الأئمة، باب الهمزة، برقم: ۸۶، ص ۳۷، وقال: وفي دلائل ثابت السرقسطی بسند واه) اور عسکری کی ”الامثال“ میں ہے

سکھانا۔ (۱)

اُن میں سے ایک یہ ہے کہ ائمہ اربعہ اور اُن کے متبعین میں سے فقہاء امت نے اس باب میں طواف کے لئے ہاتھ باندھنے کا ذکر نہیں کیا، نہ مُتَن سے، نہ مستحبات سے اور آداب (طواف) سے (۷) تو اس سے معلوم ہوا کہ دور ان طواف ہاتھ باندھنا مشروع نہیں ہے، اور بے شک اس کے خلاف نقل صراحۃً ممنوع ہے اس کے ساتھ یہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ بنو ہند بن زید حضور ﷺ کی بارگاہ میں آئے کہنے لگے ہم آپ کی بارگاہ میں ”غوری تہامہ“ سے آئے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اُن کے خطبہ کا، پھر نبی کریم ﷺ نے انہیں جو جواب دیا اُس کا ذکر کیا، فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کی اے اللہ کے نبی! ہم ایک باپ کے بیٹے ہیں اور ہم نے ایک شہر میں پرورش پائی ہے اور آپ عرب کی وہ زبان بولتے ہیں کہ جس کا اکثر ہم نہیں سمجھتے تو آپ نے فرمایا بیشک اللہ عزوجل نے مجھے ادب سکھایا اور اچھا کیا ادب سکھانا اور میں نے بنی سعد بن مکر میں پرورش پائی ہے۔ (المقاصد الحسنة، حرف الهمزة، برقم: ۴۶، ص ۴۱، الشذرة فی الأحادیث المشتهرة، حرف الهمزة، برقم: ۴۲، ۴۴/۱)

۲۔ الجامع الصغیر، حرف الهمزة، برقم: ۳۱۰، ص ۲۵

أيضاً كنز العمال، الباب الأول: فی فضائل نبینا محمد ﷺ، الفصل الثالث: فی فضائل متفرقة الخ، برقم: ۱۸۹۲، ۱۸۳/۱۱/۶

أيضاً كشف الخفاء، ۶۲/۱

أيضاً الشذرة فی الأحادیث المشتهرة، حرف الهمزة، برقم: ۴۲، ۴۴/۱

أيضاً المقاصد الحسنة، حرف الهمزة، برقم: ۴۵، ص ۴۱

أيضاً إقنان ما يحسن من الأخبار الواردة على الأئمة، باب الهمزة، برقم: ۸۶، ص ۲۷

۳۔ یعنی، امام یوحید، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور اُن کے شاگردوں اور شاگردوں کے شاگردوں اور ان مذاہب میں پیدا ہونے والے بعد کے فقہاء نے طواف میں ہاتھ باندھنے کو نہ تو طواف کی سنتوں میں بیان کیا اور نہ اُس کے مستحبات میں اور اُس کے آداب میں۔

بھی ہے کہ اس کا کرنا (یعنی طواف میں ہاتھ باندھنا) عوام کو وہم میں ڈالے گا (وہ یہ سمجھیں گے) کہ یہ اچھا کام ہے اور (طواف کے لئے) وضع کیا گیا۔

اور اُن میں سے یہ ہے کہ اہل خرین کا عمل حجت ہے خصوصاً جب (اس عمل میں) اُن کے ساتھ اُن کی غیر ایک جماعت مل جائے اور انہوں نے اپنے فعل اور اپنی نقل کے اعتبار سے اجماع کیا ہے کہ طواف میں ہاتھ باندھنا سنت نہیں ہے، اور حدیث شریف میں ثابت ہے کہ ”یہ امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“ (۸)

۸۔ مشکلة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل

الثاني، برقم: ۱۷۳۔ (۳۴)، ۵۵/۲-۱، بلفظ: ”میری امت گمراہی پر کبھی متفق نہ

ہوگی جماعت پر اللہ کی رحمت ہے، جو جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں الگ ہو کر جائے

گا“۔ أيضاً سنن ابن ماجه، كتاب الفتن، باب السواد الأعظم، ۳۶۸/۴ بلفظ

”بے شک میری امت گمراہی پر کبھی متفق نہیں ہوگی پس جب تم اختلاف دیکھو تو بڑے گروہ

کے ساتھ رہو“۔ أيضاً مشکاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب

والسنة، الفصل الثاني، برقم: ۱۷۴۔ (۳۹)، ۵۵/۲-۱، بلفظ: ”بڑے گروہ کی

پیروی کرو کیونکہ جو مسلمانوں کی جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں علیحدہ ہی جائے گا“۔

أيضاً المسند للإمام أحمد، ۲۳۴/۱، بلفظ: ”شیطان انسان کا بھیڑیاسے جیسے بھیڑیا

ریوڑ سے علیحدہ رہنے والی یا کنارے والی یا پھڑنے والی کا شکار کرتا ہے ایسے ہی شیطان

مسلمانوں کی جماعت سے الگ رہنے والے کا شکار کرتا ہے تم گھائیوں سے بچو، جماعت اور

عامۃ المسلمین کے ساتھ رہو“۔ اور مثلاً علی قادری کی اس حدیث شریف کو ذکر کرنے سے مراد

یہ ہے کہ جب امت اس مجمع ہے کہ اُن کی اکثریت بلکہ تمام ہی اس پر ہے کہ وہ حالت

طواف میں ہاتھ چھوڑے ہوئے ہیں، ہاتھ باندھنے نہیں ہیں جس کا مطلب ہے کہ امت اس

مجمع پر ہے کہ طواف میں ہاتھ نہ باندھے جائیں اور حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ”یہ امت گمراہی

پر جمع ہوئی“ اس لئے صاف ظاہر ہے کہ طواف میں ہاتھ چھوڑنا گمراہی نہیں ہے۔

اس سے (دوران کی مثل دوسری احادیث سے یہ بھی استفادہ ہے کہ امت کی اکثریت ائمہ اربعہ

اور خاکم (۱۳) نے اپنی "مستدرک" (۱۴)

۱۳۔ امام حاکم ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن محمد بن حمد ویہ بن نعم بن حکم قحی طہمانی نیشاپوری مدینہ کے روز ۳ ربیع الاول ۳۲۱ھ میں نیشاپور میں پیدا ہوئے، یاد رہے کہ نیشاپور "مشہد" کے جنوب میں ایک سو پچیس کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے اور نیشاپور میں بڑے بڑے علماء گزرے ہیں جیسے ابراہیم بن طہمان، حفص بن عبد اللہ، یحییٰ بن یحییٰ، اسحاق بن راہویہ، پھر امام مسلم بن حجاج قشیری۔

امام حاکم بچپن سے ہی علم دین کے حصول میں لگ گئے اور اپنے شہر میں نو سال کی عمر سے احادیث کا سماع شروع کیا اور طلب حدیث میں مختلف شہروں کا سفر کیا، جب عراق گئے تو اُس وقت آپ کی عمر بیس برس تھی۔ (سیر اعلام النبلاء) اور آپ نے بے شمار شیوخ سے سماع حدیث کیا، خراسان، عراق اور ماوراء النہر میں تقریباً وہ ہزار شیوخ سے سماع حدیث کیا اور صرف نیشاپور میں ایک ہزار اساتذہ سے سماع حدیث کیا پھر مکہ مکرمہ، بغداد، کوفہ، ہمدان، بخارا، رے، مرو وغیرہ شہروں میں کتنے شیوخ سے سماع کیا ہوگا اور خلق کثیر نے آپ سے اکتساب علم کیا۔

امام حاکم نے متعدد کتب تصنیف فرمائیں جن میں سے "المستدرک علی الصحیحین" کو جو شہرت اور مقبولیت حاصل ہوئی وہ دوسری کتب کو حاصل نہ ہو سکی، اور آپ کا وصال ماہ صفر ۴۰۵ھ میں ہوا۔ (دیکھئے، شذرات الذهب، ۳۳/۵، ۳۵۔ ایضاً سیر اعلام النبلاء، برقم: ۳۷۲۵، ۱۲۲/۵۷۰۔ ایضاً تاریخ بغداد، برقم: ۱۰۹۶، ۲/۲۹۵، ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ایضاً وفیات الأعیان، برقم: ۲۰۶۱، ۲/۴۶۱)۔

۱۴۔ "لا استدراك" اسے کہتے ہیں کہ ائمہ میں سے کوئی امام دوسرے امام کی احادیث سے ترجیح دے کر اس امام سے روایت کرے اور اس نے انہیں اپنی کتاب میں ذکر نہیں کیا اور یہ ترجیح اُس امام کی شرط پر ہو اور اُس کی کتاب میں مذکور روایات یا اُن کی مثل راویوں سے حدیث کی ترجیح کرے اور اس امام کے لئے رائے کے زیر کے ساتھ "المستدرک" کا لفظ لا جاتا ہے اور اُن احادیث کے لئے جو دوسرے امام کی روایت میں ہیں، مستدرک نہیں لکھتا۔

میں (۱۲)

میں آٹھ جمیع اقسام کی احادیث ذکر کی جائیں جو یہ ہیں: جیسے عقائد، احکام، رقائق، تفسیر، تاریخ، آداب، سیر اور مناقب، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۳۹ھ نے "النجاة" میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اور "سنن" محدثین کی اصطلاح میں حدیث کی اُس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس کی ترتیب ابواب فقہ کے طرز پر کی گئی ہو۔

اب امام ترمذی کی یہ کتاب "جامع" ہے یا "سنن" ہے تو اس کا جواب یہ کہ یہ کتاب "جامع" بھی ہے اور "سنن" بھی چنانچہ "كشف الظنون" میں ہے کہ لوگ اس کو "سنن ترمذی" کہتے ہیں لیکن اس کا زیادہ مشہور نام "الجامع النصبیح" ہے اور چونکہ اس کتاب کی ترتیب ابواب فقہ کے طرز پر بھی ہے اس لئے اس کو "سنن" کہتا بھی درست ہے جیسا کہ امام نووی نے "التقريب" میں امام ترمذی کی اس کتاب کو "سنن" کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

ڈاکٹر عبد اب محمود الحش نقل کرتے ہیں "جامع ترمذی" میں متکثر روایات کے ساتھ احادیث مبارکہ کی تعداد ۳۸۹۱ ہے اور بلا تکرار تعداد ۳۳۶۷ ہے اور یہ تعداد احادیث مرفوعہ متصلہ کی ہے اور احادیث منقطعہ کی تعداد ۲۱۰ ہے، مرفوعہ کی تعداد ۱۲۸ ہے، منقطعہ کی تعداد ۱۱۰۲ ہے، موقوفہ کی تعداد ۸۴ ہے، منقطعہ کی تعداد ۱۶ ہے اور تکرار روایات مع التکرار کی احادیث کی تعداد ۱۶۰۰ ہے اور بلا تکرار تعداد ۱۳۴۷ ہے، احادیث قدسیہ کی تعداد ۵۵ ہے، اس میں احادیث متواترہ کی تعداد ۳۰۹ ہیں اور امام ترمذی کے جملہ اقوال ۶۵۱ ہیں۔

"جامع ترمذی کی متعدد شروح ہیں جن میں "عارضة الأحوذی"، "المعرف الشدی" وغیرہ مشہور ہیں۔ (دیکھئے، تذکرۃ الحفاظ، ترجمۃ الترمذی، برقم: ۶۵۸۔ ایضاً تہذیب التہذیب، ترجمۃ محمد بن عیسیٰ، برقم: ۷۳۳، ۲۳۱/۵۔ ایضاً تذکرۃ المحدثین، جامع ترمذی، ص ۱۹۷، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸۔ ایضاً تہذیب السنوی مع شرحہ للسیوطی، ۸۰/۱۔ ایضاً المعطلة النافعة، ص ۴۲۔ ایضاً الإمام الترمذی و منهجه فی کتابہ الجامع، البحت الثانی، ۱۶۵/۱، ۱۶۶)۔

۱۲۔ الجامع و هو الشہر الترمذی، کتاب الحج، باب ما جاء فی الکلام فی الطواف، برقم: ۹۶/۲، ۹۶۰۔

المستدرک“ کا لفظ لایا جاتا ہے اسی طرح ”وسیط“ میں ہے۔

سب سے پہلا امام کہ جس نے امام بخاری اور امام مسلم پر استدراک اپنے اوپر لازم کیا وہ حافظ ابوالحسن دارقطنی ہے۔

امام دارقطنی نے فرمایا کہ صحابہ کی ایک جماعت نے نبی کریم ﷺ سے احادیث روایت کیں اور ان کی احادیث ایسی صحیح و جودہ سے روایت کی گئیں کہ جن کے ناقلین میں کوئی طعن نہیں ہے اور امام بخاری و مسلم نے ان احادیث میں سے کچھ بھی روایت نہیں کیا ان کے مذہب کے مطابق ان احادیث کی تخریج ان پر لازم تھی۔

اس اعتراض کو امام نووی نے ”شرح صحیح مسلم“ یہ کہہ کر رد کر دیا کہ دارقطنی اور ابو ذر ہروی نے اس نوع میں جسے انہوں نے لازم کیا تصنیف کی ہے اور یہ الزام حقیقت میں لازم نہیں ہے کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے صحیح احادیث کے استیعاب کو لازم نہیں کیا بلکہ ان دونوں ائمہ سے صحت کے ساتھ تفریق ثابت ہے کہ انہوں نے صحیح احادیث کا استیعاب نہیں کیا ہے انہوں نے تو صرف منجملہ صحیح احادیث کے جمع کا ارادہ کیا جیسا کہ فقہ کا مصنف مسائل میں سے کچھ کے جمع کا قصد کرتا ہے۔

امام نووی وغیرہ نے شیخین (بخاری و مسلم) کے کثیر احادیث صحیحہ کے ترک کی علت یہ بیان کی کہ جب ان دونوں نے یا ان میں سے ایک نے اس حدیث کو ترک کیا، ظاہر یہی کہ اس حدیث میں سے کسی علت پر مطلع ہوں گے اور یہ بھی احتمال ہے کہ انہوں نے بھول کر اس حدیث کی تخریج کو چھوڑا طوالت کی وجہ سے ترک کیا یا انہوں نے یہ سمجھا کہ دوسرے اس کی کوپرا کر دیں گے۔

پھر امام نووی وغیرہ نے کہا کہ جن ائمہ نے بخاری و مسلم پر استدراک کیا وہ ان کی شرط پر نہیں ہیں اور اس وجہ پر نہیں کہ جس کا انہوں نے التزام کیا تھا اس فن میں امام حافظ دارقطنی ”المستدرکات والتبعا“ کے نام سے کتاب تالیف کی اور ابو مسعود مشقی نے بھی بخاری و مسلم پر استدراک کیا۔

میں (۱۰) روایت کیا ہے۔

اور امام حاکم نے اپنی اس کتاب کی ابتداء میں فرمایا میں ایسی احادیث کی تخریج پر اللہ تعالیٰ سے مدد کا طالب ہوں کہ جن کے راوی ثقہ ہوں کہ جن کی مثل سے شیخین (بخاری و مسلم) نے بحث پکڑی ہے۔

امام حاکم روایت حدیث کے بعد اس حدیث کے بارے میں کہیں لکھتے ہیں کہ ”یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے“، یا کہتے ہیں کہ ”امام بخاری کی شرط پر صحیح ہے“ یا ”امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے“ اور جو حدیث ان کے نزدیک صحیح ہو اور شیخین یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر نہ ہو اس کے بعد لکھتے ہیں یہ حدیث ”صحیح الاسناد“ ہے اور شیخین نے اس کی تخریج نہیں فرمائی۔ (المستدرک ۱/ ۹۸، ہواذ الفکر)

اس سے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ ”مستدرک“ کی اسانید وہی اسانید ہیں کہ جن سے شیخین یا ان میں سے ایک نے تخریج کی، مگر وہ احادیث جن کو امام حاکم نے شیخین یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر ”صحیح“ قرار دیا، یا اس حدیث کے ”صحیح“ ہونے کی تصریح کی وہ نصف ”مستدرک“ سے زائد ہیں، اور بہت سی احادیث کی تصحیح سے امام حاکم نے توقف فرمایا ہے اور ڈاکٹر محمود مطر جی نے لکھا کہ وہ روایات جو ضعف کے ساتھ مصنف ہیں وہ میٹروں سے زائد ہیں باوجود اس کے کہ امام حاکم نے ان کی تصحیح فرمائی ہے کہ امام ذہبی نے ان کے بارے

ضعیف، منکر، وہ، شاذ، منقطع، مرسل اور مضطرب وغیرہا لکھا ہے، اس میں ضعیف احادیث کے باوجود وہ احادیث کہ جنہیں امام حاکم نے صحیح کہا تقریباً نصف کتاب ہیں اور صحیح سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ احادیث صرف ”صحیحین“ میں ہیں بلکہ ان کے علاوہ دیگر حدیث کی معتبر کتب میں ہیں جیسے صحاح ستہ، موطا امام مالک، مسند امام احمد، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ، لہذا وہ احادیث کے امام حاکم نے ”مستدرک“ میں ذکر کیا ہے اور اسے صحیح قرار دیا پھر امام ذہبی نے اس میں موافقت فرمائی وہ حدیث کے مرتبہ صحیح میں معتبر ہے اگرچہ وہ حدیث ”صحیحین“ کے مرتبہ

میں نہیں ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے مقدمہ فی الحدیث النبویہ وعلومہ) امام حاکم نے اس حدیث کی تخریج کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے پھر امام ذہبی نے اس میں موافقت فرمائی وہ حدیث کے مرتبہ صحیح میں معتبر ہے اگرچہ وہ حدیث ”صحیحین“ کے مرتبہ

میں (۱۸) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور اُن سے ایک روایت میں ہے: ”بے شک بیت اللہ کا طواف نماز ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس میں بات کرنے کو حلال فرمایا پس جو اس میں بات کرے تو وہ نہ بات کرے مگر بھلائی کی“ (۱۹)

مسلم، کتاب الإیمان، باب شعب الإیمان، برقم: ۵۸/۶۲۔ (۳۵)

اور اُن میں سے سب سے زیادہ ضخیم کتاب امام بیہقی کی ”الجامع لشعب الإیمان“ ہے۔
قدما نے اس کا نام مختصر کرتے ہوئے اسے ”شعب الإیمان“ کہا جیسا کہ ”وفیات الأعیان“، ”الأنساب“، ”تیسر اعیان النبلاء“، ”الوافی“ وغیرہ میں ہے اور متأخرین نے اسے کامل نام ”الجامع لشعب الإیمان“ کے ساتھ ذکر کیا ہے جیسا کہ ”کشف الظنون“، ”الأعلام“، اور ”معجم المؤلفین“ میں ہے اور امام بیہقی نے خود اس کتاب کی طرف ”الجامع“ کے نام کے ساتھ اشارہ کیا ہے جیسا کہ ”الاعتقاد“ (ص ۲۹، ۸۸، ۹۳) اور ”الزهد“، (ص ۶۱) میں ہے۔

اور امام بیہقی نے اپنی کتاب میں تقسیم ابواب میں امام ابو عبد اللہ حسین بن حسن طوسی کی کتاب ”المناج“ کی اقتداء فرمائی ہے جیسا کہ آپ نے اپنی کتاب کی ابتداء میں اس کا ذکر بھی کیا ہے۔ (دیکھئے الجامع لشعب الإیمان، ۸۸/۱)

۱۸۔ الشُّننُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، کتاب الحج، باب الطَّوَّافِ عَلَى الطَّهَّارَةِ، برقم: ۹۳۰۳،

۱۴۱/۵

أَيْضاً الْجَامِعُ الصَّغِيرُ لِلطَّيْبِطَوِيِّ، حَرْفُ الطَّاءِ، فِصْلُ فِي الْمُحَلِّيِّ بِالْأَمْنِ مِنْ هَذَا الْحَرْفِ، برقم: ۵۳۴۵، ص ۳۳۰

الْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ لِلطَّبْرَانِيِّ، برقم: ۱۱۰۹۵۵، ۲۹/۱۱

الْمَعْجَمُ الصَّغِيرُ لِلطَّبْرَانِيِّ، کتاب التفسير، باب الطَّوَّافِ بِالْبَيْتِ بِمَنْزِلَةِ الصَّلَاةِ، برقم: ۳۱۱۰، ۳۱۱۲، ۶۵۷/۲

الْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ لِلْبَيْهَقِيِّ، کتاب الحج، باب الطَّوَّافِ عَلَى الطَّهَّارَةِ، برقم: ۱۴۲، ۱۴۱/۵

اور بیہقی (۱۶) نے اپنی ”شعب“ (۱۷)

۱۶۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بن موسیٰ بیہقی شافعی ۳۸۴ھ میں پیدا ہوئے، آپ نے اپنی ساری زندگی تعلیم و تعلم، درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں بسر کی اور آپ نے ۳۹۹ھ میں سماع حدیث شروع کیا جب کہ آپ صرف پندرہ سال کے تھے، اور حصول علم میں آپ نے عراق، حجاز کے سفر کئے اور نوکان، اسخرائین، نیشاپور، طابران، دامغان، بغداد، کوفہ اور مکہ میں اساتذہ سے سماع حدیث کیا، آپ کے اساتذہ میں امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری، ابو الحسن ابو اوزی شیرازی، ابو علی روزباری طوسی وغیرہ شامل ہیں اور بہت سے لوگوں نے آپ سے سماع حدیث کیا جن میں آپ کے بیٹے ابو علی اسماعیل بن احمد بیہقی، پوتے ابو الحسن عبید اللہ بن محمد بن احمد بیہقی، ابو عبد اللہ محمد بن الفضل فراوی نیشاپوری وغیرہ شامل ہیں۔

اکثر مورخین نے ذکر کیا کہ آپ کا وصال جمادی الاولیٰ ۴۵۸ھ میں ہوا جب کہ یا قوت نے ”معجم البلدان“ (حرف الباء ۱/۴۲۲) میں ۴۵۴ھ میں وفات کا ذکر کیا ہے آپ کا وصال نیشاپور میں ہوا، غسل و کفن کے بعد تابوت میں آپ کو محبوق لایا گیا جہاں آپ کی تدفین ہوئی۔
آپ کی تصانیف میں ”الشُّننُ الْكُبْرَى“، ”الْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ“، ”دلائل النبوة“، ”الجامع لشعب الإیمان“ زیادہ مشہور ہیں۔ (دیکھئے الجامع لشعب الإیمان، ترجمۃ المؤلف، الفصل الأول، ص ۱ تا ۵۰)

۱۷۔ اس عنوان پر متعدد علماء نے کتب لکھی ہیں جیسے فقیہ ابو عبد اللہ حسین بن حسن طوسی شافعی نے ”المنهاج“ کے نام سے، ابو محمد عبد الجلیل بن موسیٰ اندلسی بصری (ت ۶۰۸ھ) اور شیخ اسعد محمد سعید صاغر جی ”شعب الإیمان“ کے نام سے، اور اس موضوع کی بنیاد وہ حدیث شریف ہیں جسے امام مسلم نے روایت کیا ہے ”الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ“ (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب طَوَّافُ الْإِيمَانِ، برقم: ۹۔ ایشاً صحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب شعب الإیمان، برقم: ۵۷/۶۱۔ (۳۵))

یعنی، ایمان کے ستر سے زائد شعبے ہیں اور حیا ایمان کا ایک شعبہ ہے۔

اور یہ بھی آیا ہے: فَافْضَلُهَا قَوْلُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَذَانُهَا إِيمَانَةُ الْأَذَى (صحیح

اور ان سے ایک روایت یہ بھی ہے ”طواف نماز ہے پس اس میں کلام کو کم کرو“۔ (۲۰) میں (علی قاری) کہتا ہوں، نہیں، کیونکہ ہم نے اسے پہلے ذکر کر دیا ہے جو مقام مقصود میں نص کی مثل ہے، ”بزرگوں کے نزدیک قیاس کے ساتھ نص کا معارضہ

أيضاً الإحسان فى ترتيب صحيح ابن حبان، كتاب الحج، باب دخول مكة،

برقم: ۵۴/۶/۴، ۳۸۲۵

أيضاً سنن الدارمی، كتاب المناسك، باب الكلام فى الطواف، برقم: ۱۸۴۸، ۲/۲

أيضاً الجامع الصغير، حرف الطاء، فصل فى المحلى بال من هذا الحرف، برقم:

۵۳۴۶، ص ۳۳۰

۳۰- سنن التيسانى، كتاب مناسك الحج، باب إباحة الكلام فى الطواف، برقم:

۲۲۹/۵/۳، ۲۹۱۹

أيضاً السنن الكبرى للبيهقى، كتاب الحج، باب إقلال الكلام بغير ذكر الله فى

الطواف، برقم: ۹۲۹۲، ۵/۱۳۸

أيضاً المعجم الكبير للطبرانى، برقم: ۹۷۶، ۱۱/۳۴

أيضاً الجامع الصغير، حرف الطاء، فصل فى المحلى بال من هذا الحرف، برقم:

۵۳۴۷، ص ۳۳۰

اور طواف میں کلام حق المقدور نہیں کرنا چاہئے بلکہ طواف کرنے والے کو چاہئے کہ وہ ذکر و اذکار میں مشغول رہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا کہ ”جس نے بیت اللہ کا طواف کا سات چکر طواف کیا اور اُس نے سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ کے سوا کلام نہ کیا تو اُس کے دس گناہ مٹا دیئے گئے اور دس حسنات لکھ دیئے گئے اور دس درجات بلند کر دیئے گئے“۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب

المناسك، باب فضل الطواف، برقم: ۲۹۵۷، ۳/۴۴۴- أيضاً المعجم

الأوسط، من اسمه موسى، برقم: ۸۴۰۰، ۶/۱۷۲)

جائز نہیں ہے اس بنا پر کہ وہ قیاس مع الفارق ہے، پس بے شک طواف کا مدار حرکت پر ہے اور اغضاء کو چھوڑنے کے ساتھ موافق ہے، پس دونوں ہاتھ چلنے والے کے لئے ایسے ہیں جیسے پرندے کے لئے دوپہر، تو اس سے مندرج ہو گیا وہ جو ابن حجر نے وہم کیا کہ ”ممکن ہے کہ اس حدیث کے عموم کو لیا جائے کہ ہاتھ باندھنا مستحب ہو“ باوجود اس کے کہ اُن کا یہ قول اُن کے اپنے مذہب میں معتبر نہیں ہے اور نہ انہوں نے خود اس پر عمل کیا اور نہ اُن کے شاگردوں میں سے کسی نے اس پر عمل کیا پس تو غور کر۔

اور یہ بھی کہ طواف کے عبادت ہونے کی حیثیت سے اُسے نماز کا نام دیا گیا، اور مراد طواف کی موجب سعادت طاعت ہونے کی حیثیت سے نماز کی مثل ہے اور اسی وجہ سے استقبال قبلہ اور وجوب قرأت اور (نماز کے) تمام ارکان رکوع و سجود، قعدہ بلکہ اُس کی باقی شرطیں طہارت، ستر عورت وغیرہا کو ہمارے نزدیک صحت طواف کی شروط سے نہیں ہیں سوائے نیت کے، پس یہ ضروری ہے تاکہ عبادت اخلاص کے ذریعے عادت سے ممتاز ہو جائے، یہ سب کچھ اُمت سے حرج کو دفع کرنے کے لئے ہے اور یہ ملت دین اسلام کی طرف میلان پیدا کرنے والی آسان سخاوتوں سے متصف ہے یہاں تک کہ اس کو ادا کرنے پر کمزور جیسے بوڑھا اور بچہ (بھی) قادر ہے۔

نہیں کہا جاسکتا کہ طواف میں ہاتھ باندھنا اور ہاتھ چھوڑنا دونوں اثبات اور وقوع حال کے محتاج ہیں، پس ہم کہتے ہیں کہ اصل وضع انسانی تمام افعال میں بغیر ہاتھ باندھنے کے ہے اور ہاتھ باندھنا بعض احوال میں عارض ہوتا ہے، جب کہ اس میں احوال میں سے کوئی قول ثابت ہو۔

اور یہ نہیں کہا جاسکتا ہم نے تسلیم کر لیا کہ یہ (ہاتھ باندھنا) بدعت (۲۱) ہے

۲۱- امام نووی لکھتے ہیں کہ لغت میں بدعت اُس کام کو کہتے ہیں جس کی مثال زمانہ سابق کے

مطابق نہ ہو اور اصطلاح شرع میں بدعت ایسے کام ایجاد کرنا ہے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ

لیکن وہ مستحب ہے، پس ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ بدعت جو سنت کے مزاحم ہو تو وہ مردود، غیر مقبول ہے اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے ”جس نے ہمارے امر میں ایسی چیز

میں نہ ہو، اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں ایسا فعل ایجاد کرنا جو کتاب و سنت کے مخالف نہ ہو (مرفقہ)، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب و السنة، الفصل الاول، برقم: ۱۴۰- (۱)، ۲۳۶/۱ اور بدعت کی کئی اقسام ہیں چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں: بدعت کبھی واجب ہوتی ہے جیسے گمراہ فزقوں کے خلاف دلائل قائم کرنا اور علم نحو سیکھنا، بدعت کبھی مستحب ہوتی ہے جیسے مدرسوں اور مسافر خانوں کی تعمیر کرنا، بدعت کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسے مسجدوں کو آراستہ کرنا، بدعت کبھی مباح ہوتی ہے جیسے لذیذ کھانے کھانا جیسا کہ امام مناوی نے ”شرح الجامع الصغیر“ میں ”تہذیب احام نووی“ سے بیان کیا، اور برکوی کی ”طریقہ محمدیہ“ میں اسی طرح ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإماعة، مطلب: البدعة خمسة أقسام، تحت قول التتویر: و مبتدع، تحت قول البدر: ۱۱۳۸/۲) اور نخعی صحاح ستہ علامہ ابوالحسن نور الدین محمد بن عبدالہادی سندھی حنفی متوفی ۱۱۳۸ھ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں: ”مَنْ أَخَذَتْ فِيْ أَمْرًا“ ای فی شأننا میں امر امور کا واحد ہے اور اس میں کہ جس کا ہم نے حکم دیا تو امر اور امر کا واحد ہوگا اور اسے مامور پر بولا گیا، دونوں وجوہ پر مراد ہے ”الَّذِينَ السَّقِيم“ یہ معنی اس بنا پر ہے کہ جسے قاضی نے ”شرح المصابیح“ میں ذکر کیا کہ جس نے اسلام میں ایسی رائے پیدا کی جس کے لئے کتاب و سنت نہ سند ظاہر ہونے لگی، نہ لفظ نہ مستطاب تو وہ رد یعنی مردود ہے اور مراد یہ ہے کہ وہ امر واجب الرد ہے کہ لوگوں پر اس کا رد کر دینا واجب ہے کسی ایک کے لئے بھی اس امر کی اتباع اور اس میں تقلید جائز نہیں اور ایک قول ہے ”فَهُوَ رَدٌّ“ میں احتمال ہے کہ ”مَنْ“ کے لئے ہو یعنی وہ شخص مردود و مطرود ہو۔ (حاشیۃ السندی علی الشنن لابن مساجہ، المقدمہ، باب تعظیم حدیث رسول اللہ ﷺ و التغلیظ علی من عارضه، برقم: ۱۴۰، ص ۳۳/۱)

پیدا کی جو اس سے نہ ہو تو وہ مردود ہے“ اس کو شیخین (بخاری ۲۲).....

۲۲۔ صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا علی صلح جور فالصلح مردود، برقم: ۲۶۹۷، ۱۸۶/۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن مغیرہ بخاری مٹھی ۱۳ شوال المکرم ۱۹۴ھ میں بخارا میں پیدا ہوئے آپ کے والد ایک عظیم محدث اور صالح انسان تھے، ابن خبان نے انہیں طبقہ اربعہ کے فقہ وراثت میں شمار فرمایا ہے اور امام بخاری کے جد امجد مغیرہ مجوسی تھے اس زمانے میں بخارا کے حاکم بیان چھٹی کے ہاتھ پر اسلام لائے اسی لئے چھٹی کہلائے، بچپن میں امام بخاری کے والد کا انتقال ہو گیا تھا تو پرورش کی تمام ذمہ داری والدہ نے سنبھالی، بچپن میں بصاوت سے محروم ہو گئے بسا رعلراج کے باوجود بیٹائی نہ لوائی، آپ کی والدہ ماجدہ زابدہ عابدہ نے روز و گرا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کی تو ایک رات خواب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زیارت کا شرف حاصل ہوا آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیری آہ و زاری اور کثرت دعاؤں کے سبب تیرے بیٹے کی بیٹائی لوٹادی صبح جب امام بخاری بستر سے اٹھے تو آنکھیں روشن تھیں۔

ابتدائی تعلیم کے بعد دس سال کی عمر میں علم حدیث کی تحصیل کا شوق ہوا تو دس حدیث میں شامل ہو گئے اور بڑی محنت اور شوق کے ساتھ اس علم کے حصول میں لگ گئے متن کو محفوظ کرتے اور سند حدیث کے ایک ایک راوی کو ضبط فرماتے یہاں تک کہ ایک سال گزرنے پر متن و سند حدیث پر آپ کی مہارت کا عالم یہ ہو گیا کہ بسا اوقات اساتذہ آپ سے اپنی تصحیح کرتے۔

نوجوانی کی عمر میں اپنے بڑے بھائی احمد اور والدہ کے ساتھ حج کے لئے حرمین شریفین حاضر ہوئے جو کہ بعد والدہ اور بھائی واپس ہوئے اور آپ حصول علم کے لئے وہیں رہ گئے اور اسی دور میں آپ نے ”تاریخ کعبہ“ لکھی۔

امام بخاری نے طلب حدیث کے سلسلے میں متعدد بار دور دراز شہروں کا سفر کیا جیسے مصر، شام اور کانی عرصہ حجاز و نجد میں اور بغداد اس کتاب علم کے لئے اپنے وطن سے دور ہے اور آپ نے انتہاء قوت حافظہ کے مالک تھے آپ کے اساتذہ بے شمار ہیں کیونکہ آپ نے اکابر، اہل اہل اور اصغر کے فرق کا کبھی خیال نہیں رکھا اس لئے آپ کے اساتذہ کی تعداد ہزار سے زائد بتائی گئی ہے اور آپ کے شاگردوں کی تعداد اس سے بہت زیادہ ہے کیونکہ اس زمانے میں جو

مسلم (۲۳) نے روایت کیا ہے،

شہر علوم اسلامیہ کے مرکز قرار دیئے جاتے تھے آپ ان شہروں میں متعدد بار تشریف لے گئے اور بے حساب لوگوں نے آپ سے ساری حدیث کیا اس لئے کہا گیا کہ آپ کے علاوہ کی تعداد لاکھ سے زائد تھی اور اپنے وطن بخارا سے سرقت کی طرف جاتے ہوئے خرنگ نامی بستی میں قیام پذیر ہوئے اور یکم شوال ۲۵۶ھ میں باسٹھ سال کی عمر گزرا کہ اس جہاں قانی سے کوچ فرمایا امام بخاری کی تصانیف میں سے زائد ہیں لیکن جو عظمت و شہرت ”صحیح بخاری“ الجامع الصبیح المسند المختصر من أمور رسول اللہ ﷺ رکھا اور آپ نے اپنی صحیح کا چھ لاکھ سے انتخاب کیا ہے حدیث شریف کتاب میں ذکر کرنے سے قبل غسل فرماتے اور دو رکعت نفل پڑھتے پھر اس حدیث شریف کے بارے میں استخارہ فرماتے اس کے بعد اس حدیث کو اپنی صحیح میں درج فرماتے اور آپ نے اس کتاب کو سولہ سال کی مدت میں مکمل فرمایا اور امام بخاری کے وصال کے بعد آپ کی قبر مبارک کی مٹی سے مشک کی خوشبو آتی تھی اور لوگ آپ کی قبر کی مٹی بطور تبرک لے جایا کرتے تھے ایک بار اہل سرقتہ قحط میں مبتلا ہوئے متعدد بار بارش کی دعائیں کیں مگر بارش نہ ہوئی، کسی نے وہاں کے قاضی سے کہا تم لوگوں کے ساتھ امام بخاری کی قبر پر جاؤ وہاں جا کر دعا کر دینا پھر قاضی صاحب لوگوں کے ساتھ امام بخاری کی قبر پر آئے اور لوگوں نے صاحب قبر کے وسیلے سے دعائیں کیں تو اتنی بارش ہوئی کہ لوگ سات دن تک سر قند نہ جاسکے۔

اور ”صحیح بخاری“ بے شمار شروح لکھی گئیں جن میں ”الکواکب الدراری“، ”فتح الباری“ ”عمدة القاری“، ”ارشاد الساری“، ”مصابیح الجامع“، ”الکوثر الحاری“ وغیرہ مشہور ہیں۔ (دیکھئے تہذیب التہذیب، برقم: ۶۷۴۵، ۴۰/۵، ۳۴۔ ایضاً تذکرۃ الحفاظ، برقم: ۵۷۸، ۱۰۴/۲/۱، ایضاً أشعة المصطفیٰ، ۲۱۲/۹، ایضاً لا معرفۃ بخطیۃ الكتاب، ص ۵۷-۶۴۔ ایضاً تذکرۃ المحدثین ۱۷۱-۲۲۲)

۲۳۔ صحیح مسلم، کتاب الاقضیۃ، باب نقض الاحکام الباطلۃ، وردۃ مجددات الامور، برقم: ۱۷/۴۸۱۲- (۱۷۱۸)

اور (امام مسلم (۲۴) نے) مسلم شریف (۲۵) کی روایت میں ہے ”جس نے ایسا عمل کیا

۲۴۔ امام ابو الحسن مسلم بن الحجاج بن مسلم بن وردین کرشاد القشیری خراسان کے ایک شہر نیشاپور میں پیدا ہوئے، آپ کا تعلق چونکہ بنو قشیر خاندان سے تھا اس لئے قشیری کہلائے، آپ کی پیدائش کے سال میں اختلاف ہے، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے ۲۰۲ھ، امام ذہبی نے ۲۰۳ھ اور ابن اثیر نے ۲۰۶ھ لکھا ہے اور ”تعلیقات الساطعہ“ میں بھی ۲۰۶ھ مذکور ہے۔ ابتدائی تعلیم سے فراغت کے بعد بھرپور جوانی کے عالم میں علم حدیث کے حصول میں لگ گئے اور اس فن کو آپ نے بڑی لگن و محنت کے ساتھ حاصل کیا اور جلد ہی نیشاپور کے عظیم محدثین میں شمار کئے جانے لگے۔

علم حدیث کی طلب میں متعدد شہروں کا رخ کیا جن میں حجاز، شام، عراق اور مصر شامل ہیں اور ان تمام شہروں کے مشاہیر اساتذہ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا اور امام مسلم سے بے شمار لوگوں نے ساری حدیث کیا جن میں امام ابن خزیمہ اور امام ترمذی بھی شامل ہیں۔

اور آپ نے اپنی عمر کا اکثر حصہ حصول حدیث کے لئے مختلف شہروں کا سفر کرتے ہوئے گزار دیا، ساتھ ساتھ درس و تدریس میں بھی مشغول رہے، اس کے باوجود متعدد کتب بھی تصنیف فرمائیں اور ان میں سب سے زیادہ شہرت اور مقبولیت ”صحیح مسلم“ کو حاصل ہوئی۔

اور آپ کا وصال ۲۴۱ھ رجب المرجب ۲۶۱ھ اتوار کے روز شام کے وقت ہوئے۔ (دیکھئے، تہذیب التہذیب، برقم: ۷۸۰۸، ۴۰/۵، ۴۰۷۔ ایضاً تذکرۃ الحفاظ، الطبعة التاسعة، برقم: ۶۱۳، ۱۲۵/۲/۱۔ ایضاً التعلیقات الساطعۃ، ص ۸۴۔ ایضاً سیر اعلام النبلاء، برقم: ۲۱۸۰، ۱۷۴/۱۰۔ ایضاً وفيات الأعیان، برقم: ۷۱۷، ۹۸/۳-۹۹)

۲۵۔ صحیح مسلم کا درجہ کتب صحاح ستہ میں دوسرا ہے، امام مسلم نے اسے جس محنت سے ترتیب دیا ہے اس لحاظ سے یہ ”صحیح بخاری“ پر فوقیت رکھتی ہے۔

امام مسلم نے اپنی صحیح کی تالیف کا سبب خود بیان فرمایا ہے کہ آپ سے آپ کے چچا علاء نے درخواست کی کہ احادیث صحیحہ کا ایسا مجموعہ تیار کریں کہ جس سے بلا تکرار احادیث

جس میں ہمارا امر نہ ہو تو وہ مردود ہے“ (۲۶) اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ ”جسے مسلمان اچھا جانیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے“ (۲۷)

چنانچہ امام مسلم نے ان کی درخواست پر اپنی صحیح کی تالیف فرمائی اور آپ نے تین لاکھ احادیث میں سے اپنی جامع کا انتخاب فرمایا۔

حاجی حلیفہ وغیرہ نے صحیح مسلم کا نام ”الجامع الصحیح“ بیان کیا ہے اور بعض نے اسے ”جامع“ کہنے پر اعتراض کیا کہ ”جامع“ حدیث شریف کی اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس میں تفسیر بھی ہے اور اس میں تفسیر بہت کم ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نفس تفسیر کا ہونا لازم ہے قطع نظر اس سے کہ وہ قلیل ہو یا کثیر۔

صحیح مسلم کی کل احادیث کی تعداد میں اختلاف ہے ابوالفضل احمد بن مسلم نے یہ تعداد بارہ ہزار بتائی جبکہ ابو حفص نے آٹھ ہزار اور ملا علی قاری نے فرمایا کہ حذف مکررات کے بعد ”صحیح مسلم“ میں بالاتفاق چار ہزار احادیث ہیں۔

”صحیح مسلم“ کی تخریج میں بہت سی کتب تصنیف کی گئی ہیں اور اس کتاب کی شرح بھی کم نہیں ہیں جن میں امام نووی کی شرح ”اکمال المعلم“ ”المفہم“ اور ”الدیاج“ وغیرہ مشہور ہیں اور بعض علماء نے ”صحیح مسلم“ کو مختصر کیا اور بعض نے پھر ان مختصرات کی شرح لکھی ہے۔

۲۶۔ صحیح مسلم، کتاب الأقضية، باب نقض الأحکام الباطلة ورد محدثات

الأمر، برقم: ۱۸/۴۵۱۴- (۱۷۱۸)، ص ۸۴۶

۲۷۔ مسند ابی داؤد الطیالسی، ما أسند عبد اللہ بن مسعود، برقم: ۱۳۰/۱، ۲۴۴

ایضاً المعجم الکبری للطبرانی، برقم: ۱۶۳، ۱۲/۹، ۸۵۸۳

ایضاً شرح السنۃ، کتاب الإیمان، باب رد البیدع والأهواء، برقم: ۱۰۵،

۱۸۷، ۱۸۶/۱

ایضاً المسند للإمام أحمد، ۳۷۹/۱

اس میں کوئی شک نہیں آپ نے اس سے مراد تمام مسلمان یا ان میں سے جمہور (یعنی اکثر) مراد لئے ہیں اس لئے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے: ”اپنے اوپر سواد اعظم (۲۸) کو لازم پکڑو“ (۲۹) پس اُس کا کوئی اعتبار نہیں کہ جسے بعض بظاہر خشوع کرنے والوں نے اختیار کیا ہے، واللہ اعلم بالصائر والسرائر باوجود اس کے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے اعمال کو نہیں دیکھتا لیکن وہ تو تمہارے دلوں اور احوال کو دیکھتا ہے، (۳۰) پس اعتبار دل کا ہے جو حقیقت میں اللہ

ایضاً الاعتقاد للبيهقي، باب القول في أصحاب رسول الله ﷺ و على آله و

رضي عنهم، ص ۱۸۱

ایضاً كشف الأستار، کتاب العلم، باب الإجماع، برقم: ۸۱/۱، ۱۳۰

ایضاً مجمع الزوائد، کتاب العلم، باب الإجماع، برقم: ۲۴۱/۱، ۸۳۲

یاد رہے کہ ملا علی قاری کا اس حدیث ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ جب مسلمانوں کی اکثریت حالت طواف میں ہاتھ چھوڑنے کو ہی اچھا جانتی ہے تو یہ ہاتھ چھوڑنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے۔

اسی طرح امت کی اکثریت تقلید ائمہ اربعہ کو اچھا جانتی ہے تو یہ عند اللہ بھی اچھی ہے، اسی طرح مسلمان حضور ﷺ کے ذکر میلاد اور آپ کی نعت کو اچھا جانتی ہے تو یہ عند اللہ بھی اچھا ہے، اسی طرح مسلمان مزارات صحابہ و اہل بیت و صلحاء امت پر گنبد کو اچھا جانتے ہیں لہذا یہ عند اللہ بھی اچھا ہے۔

۲۸۔ سواد اعظم سے مراد بڑا گروہ ہے اور وہ اہلسنت و جماعت ہیں۔

۲۹۔ سنن ابن ماجہ، کتاب الفتن، باب السواد الأعظم، برقم: ۳۶۷/۴، ۳۹۵

۳۰۔ صحیح مسلم، کتاب البر والصلة، باب تحريم ظلم المسلم الخ، برقم:

۳۳/۶۶۳۰- (۲۵۶۴)، ص ۱۲۷۰

ایضاً سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب القناعة، برقم: ۴۸۵/۴، ۴۱۴۳

ایضاً المسند للإمام أحمد، ۲۸۵/۲

تعالیٰ کی جلوت گاہ ہے نہ کہ خالی خشوع کی ہیئت جو ریا و سمعہ سے مبرا ہو، پس چاہئے کہ

ایضاً المعجم الكبير للطبرانی، برقم: ۸۵۸۲، ۱۱۲/۹

ایضاً كنز العمال، الباب الأول فی الاخلاق، برقم: ۵۶۵۹، ۱۲/۳/۲

ایضاً الجامع الصغير للسيوطی، حرف الهمزة، برقم: ۱۸۳۲، ص ۱۱۴

قاضی عیاض اس حدیث شریف کے تحت لکھتے ہیں کہ یہاں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا اُس کی رؤیت ہے تاکہ وہ اُسے اس پر جزاء اور ثواب عطا فرمائے اور اللہ تعالیٰ کا دیکھنا اور اُس کی رؤیت ہر شئی کو محیط ہے اور اُس سے یہاں مراد خصوصاً اُس کا جزا و ثواب مرحمت فرمانا ہے اور یہ تمام نیتوں اور مقاصد کی طرف اشارہ ہے۔ (اکمال المعلم، کتاب البر والصلة، باب

تحویم ظلم المسلم الخ، برقم: ۳۳- (۲۵۶)، ۳۱/۸

اس حدیث شریف کے تحت علامہ ابوالحسن محمد بن عبدالبہادی سندھی حنفی متوفی ۱۱۳۸ھ لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کا فرمان ”لیکن وہ تمہارے دلوں اور احوال کو دیکھتا ہے“ کا مطلب ہے کہ پس تم اپنے اعمال قلوب کو درست کر لو اپنی ہمت بدن اور حال سے متعلق نہ کرو۔ (حاشیہ التیسنیدی علی السنن لابن ماجة کتاب الزهد، باب القناعة، برقم:

۴۱۴۳، ۴/۸۵)

اور بعض لوگ اس حدیث شریف سے استدلال کرتے ہیں کہ فعل کا محل دل ہے اس سے وہ اعمال ظاہری کی نفی کرتے ہیں اور طہارت ظاہری کا انکار، عبادت ظاہری کا انکار سب کا انکار یہی باطل استدلال ہے پھر نہ نماز پڑھتے ہیں اور نہ روزہ رکھتے ہیں اور نہ ہی دیگر فرائض و واجبات پر عمل پیرا ہوتے ہیں سب کام دل سے ہی کرتے ہیں جبکہ کھانا پینا ظاہری اعضاء سے کرتے ہیں، چاہئے تو یہ کہ وہ جب سب کام دل سے ہی کرتا ہے تو یہ بھی دل سے ہی کر لیا کریں پھر دیکھیں وہ کتنے دن زندہ رہتے ہیں اس لئے یہ استدلال ہرگز درست نہیں۔

حضور ﷺ کا یہ فرمان صرف عمل بالاخلاص کی ترغیب کے لئے ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے“ اس میں ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اس سے ظاہر ہے کہ فعل الگ ہے کہ جس کا محل اعضاء ہیں اور نیت الگ ہے کہ جس کا محل قلب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرح طواف کرے جب کہ آپ نے فرمایا کہ ہم اللہ تعالیٰ کو دکھاتے ہیں پس ہمارے ایک کو اپنے دائیں سے بائیں کا اور اک نہیں ہوتا (۳۱) اور اُس کے سوا کسی طرف مٹوجہ نہیں ہوتا اور وہ مقام احسان میں اُس سے متصف ہوتا ہے کہ جس کی تفسیر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمائی جب کہ فرمایا (۳۲) کہ

ہے یعنی نیت وہ عمل ہے کہ جس محل دل ہے لہذا فعل اعضاء سے پایا جاتا ہے اور نیت دل سے اور عمل وہی مقبول ہوتا ہے جس سے مقصد رضائے الہی ہو اور وہ عمل کہ جس سے رضائے خداوندی کا قصد نہ کیا جائے وہ عند اللہ مقبول نہیں کہ اس پر ثواب نہیں دیا جاتا جیسے نیت کے بغیر وضو قربت واقع نہیں ہوگا۔ (الہدایۃ، کتاب الطہارات، تحت قوله: ويستحب للمتوضی الخ ۱- ۱۶/۲)

اور جب قربت واقع نہ ہو تو اُس پر ثواب نہیں ملے گا اور پھر بعض اعمال ایسے ہیں کہ جن میں اگر نیت نہ پائی جائے تو عبادت اور عادت میں تمیز نہیں ہوتی جیسے نماز چنانچہ علامہ مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں نماز کی ابتداء قیام کے ساتھ ہے اور قیام عادت اور عبادت کے مابین متردد ہے لہذا نیت کے بغیر تمیز واقع نہیں ہوگی۔ (الہدایۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ التي تنفذها، تحت قوله: وينوي الصلاة الخ، ۱- ۵۹/۲)

۳۱- جامع العلوم والحکم، الحديث الثاني، فصل: و أما الإحسان الخ، ص ۵۰، و فيه: حطبت عمرو الزبير إلى ابن عمر ابنته و هما في في الطواف فلم يحبه، ثم لقيه بعد ذلك فاعتذر إليه، و قلل: كذا في الطواف تتعاهل الله بين أعيننا“ أخرجه أبو نعيم وغيره

اور علی قاری کے اس رسالہ میں مذکور حدیث اُس حدیث کا بوجہ ہے جسے اُن حدیث سے شمار کیا گیا ہے جنہیں ”جوامع الکلم“ کہا جاتا ہے جیسا کہ حافظ ابن رجب حنبلی نے اسے پچاس ”جوامع الکلم“ احادیث کی فہرست میں دوسرے نمبر پر لکھا ہے (جامع العلوم والحکم، الحديث الثاني، ص ۳۳) اسی طرح امام نووی شافعی نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ یہ حدیث ”جوامع الکلم“ سے ہے یا در ہے کہ ”جوامع الکلم“ اُس حدیث مبارکہ کو

”تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا کہ وہ

کہا جاتا ہے کہ جس کے کلمات تھوڑے ہوں اور معافی، کثرت ہوں اور اس حدیث شریف کو ”حدیث جبریل“ بھی کہتے ہیں کما فی ”جامع العلوم والحکم“ اور اسے ”ام الاحادیث“ بھی کہا گیا ہے چنانچہ خدم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ نے اپنی کتاب ”بذل القوة فی حوارث مسنی النبوة“ میں سن نو بجری کے واقعات میں لکھا کہ حضرت جبریل علیہ السلام اسی سال (یعنی ۵۹ھ میں لوگوں کو تعلیم کیلئے دربار نبوی میں حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ سے ایمان، اسلام، احسان، قیامت اور علامات قیامت کے بارے میں دریافت کیا، ”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلم“ میں یہ حدیث شریف تفصیل کے ساتھ مذکور ہے اور اس حدیث مبارکہ کو ”ام الاحادیث“ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ ایمان اور اسلام کے بیان پر مشتمل ہے اور لکھتے ہیں کہ حضرت جمال الدین نے ”روضۃ الاحباب“ میں لکھا ہے کہ لوگوں کی تعلیم کیلئے حضرت جبریل علیہ السلام سن دس بجری میں حاضر ہوئے اور مخدم علیہ الرحمۃ کے نزدیک راجع بھی ہے کہ حضور ﷺ نے یہ ارشاد سن نو بجری میں حضرت جبریل علیہ السلام کے جواب میں فرمایا۔

حضرت جبریل امین علیہ السلام نے جب پوچھا کہ مجھے احسان کے بارے میں بتائیے تو حضور ﷺ نے فرمایا ”تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس حال میں کرو گویا کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو اور اگر تم اس حال کو نہ پاسکو تو اللہ تعالیٰ یقیناً تمہیں دیکھ رہا ہے“

حضرت جبریل علیہ السلام نے پہلے ایمان و اسلام کے بارے میں معلوم کیا پھر احسان کے بارے میں سوال کیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ مرتبہ کسی شخص کو اس وقت حاصل ہوتا ہے جب اس میں ایمان و اسلام دونوں پائے جائیں کہ وہ دل سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی تقدیق کرتا ہو جو اپنے اعمال و افعال سے اس کا نظارہ کرتا ہو اور اس کے اعمال اس دور خلوص پایا جاتا ہو وہ اس کی تقدیق قلبی کے آئینہ دار ہوں۔

حافظ ابن رجب حنبلی نے لکھا کہ حضور ﷺ کا فرمان ”اگر تم اسے نہیں دیکھتے تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے“ کے بارے میں کہا گیا کہ یہ اول کی تعلیل ہے (اور اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت

حالت طواف میں ہاتھ چھوڑنے اور باندھنے کا حکم

تجھے دیکھ رہا ہے“ (۳۳) اللہ تعالیٰ ہمیں دنیا میں اپنا مراقبہ اور آخرت میں مشاہدہ نصیب

اس حال میں کرو گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو) بیشک تو بندہ ہے جب عبادت میں اس کے مراقبہ، بندے سے اس کے قرب کے استحضار کا حکم دیا گیا یہاں تک کہ گویا بندہ اسے دیکھ رہا ہے پس بندے کیلئے کبھی یہ حال مشکل ہوتا ہے تو وہ اس حال کے حصول میں اللہ تعالیٰ پر اپنے ایمان سے مدد لے وہ اس طرح کہ بیشک اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے اور اس کے سرور علانیہ، باطن و ظاہر پر مطلع ہے بندے کے امر سے کچھ بھی اس پر مخفی نہیں، پس جب یہ مقام تحقیق ہو جائے گا تو اس کے لئے دوسرے مقام (یعنی مقام اول) کی طرف منتقل ہونا آسان ہو جائے گا اور لکھتے ہیں کہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بلکہ یہ اس طرف اشارہ ہے کہ جس کے لئے یہ مشکل ہے کہ وہ اس حال میں عبادت کرے گویا وہ اسے دیکھ رہا ہے تو اسے چاہئے وہ اس طرح عبادت کرے کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے اور اس پر مطلع ہے اور اسلاف میں سے بعض عارفین نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے مشاہدہ پر عمل کرتا ہے تو وہ ”عارف“ ہے اور جو عمل کرتا ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے تو وہ ”مخلص“ ہے اور اس میں دو مقامات کی طرف اشارہ ہے جس میں سے ایک مقام اخلاص ہے، وہ یہ ہے کہ بندہ اس کے استحضار کے ساتھ عمل کرے کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے اسے اس کی اطلاع ہے اور وہ اس سے قریب ہے، بندہ جب اپنے عمل میں اسے حاضر کر لے گا اور اس پر عمل کرے گا تو یہ بندہ کو اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف التفات سے مانع ہوگا (جامع العلوم والحکم، الحدیث الثانی فصل: واما الإحسان الخ ص ۵۰، ۵۱) اور حضور ﷺ کے اس فرمان سے مقصود اخلاص فی العبادة ہے، ظاہر ہے کہ بندہ جب اس طرح اپنے رب کی عبادت کرے کہ اس کے دل و دماغ میں یہ ہو کہ میرا رب مجھے دیکھ رہا ہے تو یقیناً اس کی عبادت میں اخلاص پیدا ہوگا۔ ریا و تدبیر جیسی تمام مذہب صفات اس سے دور ہو جائیں گی اور اس کی عبادت پر پاد ہو جانے سے محفوظ رہے گی اور اسے اس عبادت میں سرور حاصل ہوگا اور بندہ جب اس حال میں اپنے رب کی عبادت کرے گا تو وہ اس عبادت کے آداب و خشوع و خضوع میں کی کا اتمام نہیں اس طرح اس کی عبادت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول ہوگی۔

۳۳۔ صحیح البخاری، کتاب الإيمان، باب سوال جبریل النبی ﷺ عن الإيمان و

فرمائے اور ہمیں اُن لوگوں کے ساتھ جو نیکو کار ہیں اپنے سوا کی بارگاہ میں بہتر طریقے کے ساتھ صرف اپنے رب کی رضا چاہتے ہوئے جو سب سے بلند ہے، بلند مقام پر فائز فرمائے۔ (یہاں رسالہ مکمل ہوا)

مثلاً علی قاری "المسلك المتقسط" میں لکھتے ہیں مگر لوگوں میں سے بعض نے وہم کیا جس کے پاس نہ کوئی روایت ہے اور نہ اُسے روایت ہے کہ (طواف میں) نماز کی مانند ہاتھ باندھنا مستحب ہے پس یہ وہم نبی کریم ﷺ سے طواف میں ہاتھ چھوڑنے کا فعل جو تواتر سے ثابت ہے (۳۷) اُس سے غفلت کی وجہ سے پیدا ہوا۔ پس

الإسلام والإحسان وعلم الساعة، رقم: ۲۵/۱، ۵۰

أيضاً صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب في بيان الإيمان والإسلام والإحسان، رقم: ۱/۲، (۸)، ص ۳۳ و باب الإيمان ما هو، و بيان محصاة، رقم:

۵/۶، (۹)، ص ۳۴

أيضاً سنن أبي داود، كتاب السنة، باب القدر، رقم: ۴۶۹۵، ۴۸/۵

أيضاً سنن الترمذی، كتاب الإيمان، باب ما جاء في وصف جبريل للنبي ﷺ

الإيمان والإسلام، رقم: ۲۶۱۰، ۳/۳۹

أيضاً سنن ابن ماجه، المقدمة، باب في الإيمان، رقم: ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶

أيضاً تحفة الأشراف، رقم: ۱۰۵۷۲

۳۳۔ اس کے تحت قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ علامہ داماد آخوند جان سے نقل

کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اس میں یہ ہے کہ اجابت نبویہ علیہ التحیۃ والثناء ہاتھ باندھنے اور ہاتھ چھوڑنے سے خاموش ہیں اور مثلاً علی قاری ایک کوئی حدیث نقل کرتے ہیں کہ جس میں ہاتھ چھوڑنے کی تصریح ہو تو کیسے کہا کہ یہ "تواتر" سے ثابت ہے۔ (ارشاد الساری إلی

مناسك الملا على القارى، باب أنواع الأطوفة وأحكامها، فصل: في مستحبات

الطواف، تحت قوله: تواتر فعله ﷺ من الإرسال، ۱۷۷)

جسے اُس کے رب نے ادب سکھایا (۳۵) اُس کے ادب سے بڑھ کر کوئی ادب مستحب نہیں ہے اور نہ ہی صحابہ کرام علیہم الرضوان اور اُن کے اتباع ائمہ اربعہ اور اُن کے اجماع سے اوپر کوئی ادب ہے، مستحب کے لئے اُن کے مناسک میں اس کے ذکر کا نہ ہونا کافی ہے، پس بے شک اصل نفی ہے یہاں تک کہ ثبوت متحقق ہو (۳۶) برخلاف نماز میں ہاتھ باندھنے کے (۳۷) اس لئے کہ "صحیح بخاری" (۳۸) وغیرہ میں صحت کے

۳۵۔ حضور ﷺ کا فرمان ہے "مجھے میرے رب نے ادب سکھایا" (الجامع الصغير للسيوطی،

برقم: ۳۱۰، ص ۲۵۔ أيضاً كنز العمال، الباب الأول، الفصل الثالث، رقم:

۱۸۹۲، ۶/۱۱/۱۸۳)

۳۶۔ اس کے تحت قاضی حسین بن محمد سعید کی علامہ داماد آخوند جان سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے

فرمایا "اصل نفی ہے یہاں تک کہ ثبوت متحقق ہو" مثلاً علی قاری کو یہ قول نفع نہیں دے گا کیونکہ

ہاتھ باندھنا اور ہاتھ چھوڑنا دونوں اس میں برابر ہیں، اور ہاتھ چھوڑنا اگر تواتر ہوتا تو وہ اس

کی طرف استدلال کے محتاج نہ ہوتے جو انہوں نے چھڑی ہاتھ میں ہونے اور خاص اور عام

کے عمل کو ذکر کیا۔ (ارشاد الساری إلی مناسك الملا على القارى، باب أنواع

الأطوفة وأحكامها، فصل: في مستحبات الطواف، تحت قوله: تواتر فعله ﷺ

من الإرسال، ۱۷۷)

۳۷۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ نبی کریم

ﷺ نماز میں اچھا بایاں ہاتھ اپنے دائیں ہاتھ سے پکڑتے تھے (سنن الذاری قطنی، کتاب

الصلاة، باب أعوذ الشمال باليمين في الصلاة، رقم: ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۲/۲۸۷) اور

عمر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے بے شک سب سے بڑے نماز میں ہاتھ کو ہاتھ پر تواف

کے نیچے رکھنا۔ (سنن الذاری قطنی، کتاب الصلاة، باب أعوذ الشمال باليمين في

الصلاة، رقم: ۲۰۸۹، ۲/۲۸۹)

۳۸۔ صحيح البخاری، باب استلام الركن باليمين، رقم: ۱۰۶۷، ۱/۳۹۷

ساتھ ثابت ہے، اُن میں سے جو نبی کریم ﷺ کے طواف میں ہاتھ نہ باندھنے پر دلالت کرتی ہیں وہ چھڑی کا آپ کے دست اقدس میں ہونا ہے، جو ہاتھ باندھنے کو ظاہر امانع ہے، ہاں طواف کی نماز کے ساتھ عبادت ہونے کی حیثیت سے مشابہت کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں بھی ہاتھ باندھنا ہو، لیکن نبی کریم ﷺ نے اس حیثیت سے کہ آپ نبی رحمت ہیں، امت سے حرج کو دفع کرنے کے لئے ایسا نہ کیا۔

اور وہ جو نبی اکرم ﷺ کے طواف میں ہاتھ نہ باندھنے پر دلالت کرتا ہے وہ خاص و عام کا اپنے طواف کی حالت میں ہاتھ چھوڑنے پر اتفاق ہے حالانکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: ”میری امت گراہی پر جمع نہ ہوگی“۔ (۳۹) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا يَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (۴۰)

اور اس سے ظاہر ہوا کہ کہا جائے کہ طواف میں ہاتھ باندھنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ سنت ماثورہ کے خلاف ہے اور اس کی نظیر وہ ہے جو طراہی نے فرمایا کہ چاہئے کہ سعی کے بعد مروہ پر نماز مکروہ ہو..... اتنی، پس اختراع کرنے والے بدعتی پر طواف میں ہاتھ باندھنے اور سعی کے بعد نماز کا کتاب و سنت کی دلیل سے اثبات لازم ہے ورنہ مانع اور نافی دلیل کا محتاج نہیں ہے جیسا کہ آداب بحث میں یہ ثابت ہے (۴۱)۔

۳۹۔ اس حدیث شریف کی تخریج ص ۱۶۷ پر ملاحظہ ہو۔

۴۰۔ النساء: ۱۱۵/۴ ترجمہ: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر عمل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اُسے اُس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اُسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی۔

۴۱۔ جیسا کہ ”مناظرہ رشیدیہ“ وغیرہ میں ہے۔

پھر اس میں (۴۲) جو ریا، سُمعہ، غرور اور خود بینی، جاہلوں کی اقتداء ہے وہ مخفی نہیں ہے خصوصاً جب کہ وہ طالب علموں کی ہیئت اور صوفیہ کی صورت میں ہو۔ (۴۳)

یہاں پر اس مسئلہ کے متعلق ملا علی قاری حنفی کی ”لباب“ کی شرح ”المسلك المتبسط في المسلك المتوسط“ کی عبارت ختم ہوئی جسے قاری کے فائدے کے لئے اس رسالہ کے ساتھ نقل کیا گیا اور یہ مسئلہ فقہ کی دیگر کتب خصوصاً مناسک حج کے عنوان سے لکھی گئی کتب میں مجھے نظر نہیں آیا، صرف ملا علی قاری حنفی نے اسے ”لباب“ پر اپنی شرح میں اور ایک مستقل رسالہ کی صورت میں نقل کیا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ کے زمانے میں یہ مسئلہ پیش آیا ہوگا، رسالہ کی ابتداء میں آپ نے اس کا تذکرہ بھی کیا ہے، اس لئے آپ نے اس پر قلم اٹھایا اور اس فقیر نے ملا علی قاری کے مناسک حج کے بارے میں اور مسائل بھی ترجمہ کئے ہیں، اللہ تعالیٰ نے چاہا تو وہ بھی آپ کی خدمت میں پیش کئے جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ وہ اپنے حبیب ﷺ کے طفیل اس حقیر کی اس کاوش کو قبول فرمائے، آمین

محمد عطاء اللہ تعالیٰ

خادم دارالحدیث والافتاء

جامعۃ النور، جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

حقیقی حالت طواف میں ہاتھ باندھنے میں۔

۳۳۔ المسلك المتبسط في المسلك المتوسط، باب أنواع الأظرفة وأحكامها،

فصل: في مستحبات الطواف، ص ۱۷۷ تا ۱۷۹، مطبوعة: دار الكتب العلمية،

بيروت۔ و ص ۲۲۷ تا ۲۳۰، مطبوعة: المكتبة الإمدادية، و ص ۱۶۰ تا ۱۶۲،

مطبوعة: إدارة القرآن

مآخذ و مراجع

- ۱- إتقان ما يحسن الأخبار الواردة على الأئمة، للغزالي، ترجم الدين محمد بن محمد بن محمد، (ت ۱۰۶۱ھ)، تعليق الدكتور يحيى مراد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ-۲۰۰۴م
- ۲- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، رتبته الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (ت ۷۳۹ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م
- ۳- إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، للقاضي حسين بن محمد سعيد المكي الحنفي (ت ۱۳۶۸ھ)، تحقيق محمد طلحة بلال أحمد، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ-۲۰۰۹م
- ۴- إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، للقاضي حسين بن محمد سعيد المكي الحنفي (ت ۱۳۶۸ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۵- إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، للقاضي حسين بن محمد سعيد المكي الحنفي (ت ۱۳۶۸ھ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ
- ۶- الأشباه والنظائر على مذهب أبي حنيفة النعمان، لابن نجيم، الإمام زين الدين بن إبراهيم بن محمد بن بكر الحنفي (ت ۹۷۰ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳م
- ۷- أشعة اللمعات، للذهلوي، الشيخ عبد الحق بن سيف الدين الحنفي (ت ۱۰۵۲ھ)، كتب خانة مجيديه، ملتان
- ۸- أظهريه رشديه شرح مناظره رشديه، للعلامة محمد ممتاز الأشرفي، مكتبة غوثيه، كراتشي
- ۹- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد، للبيهقي، الحافظ أبي بكر أحمد بن

- ۱- الحسين (ت ۴۵۸ھ)، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۳م
- ۱۰- إكمال المعلم بفوائد المسلم، للإمام الحافظ أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض البحصي (ت ۵۴۴ھ)، تحقيق الدكتور يحيى إسماعيل، دار الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۱۱- بهار شريعت، لصدر الشريعة محمد أمجد الأعظمي الحنفي (ت ۱۳۶۷ھ)، مكتبة المدينة، كراتشي
- ۱۲- تاريخ بغداد مدينة الإسلام، للإمام أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت ۴۶۳ھ)، تحقيق صدقي جميل العطار، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۴م
- ۱۳- تذكرة المجتدين، للسعيد، العلامة غلام رسول، فريد بك اسحاق، لاہور
- ۱۴- تذكرة الحفاظ، للذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ۷۴۸ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۱۵- التعليقات الساطعة، لعبد الرشيد بن عبد العزيز السلفي، المكتبة السعدية، خانيوال، الطبعة الأولى ۱۳۹۵ھ-۱۹۷۵م
- ۱۶- تهذيب التهذيب، لابن حجر، الحافظ أحمد بن علي العسقلاني (ت ۸۵۲ھ)، تحقيق الشيخ خليل مأمون شبحا وغيره، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م
- ۱۷- التيسير بشرح الجامع الصغير، للمناوي، الحافظ زين الدين عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي الحدادی (ت ۱۰۳۱ھ)، مكتبة الإمام الشافعي، الرياض، الطبعة الثالثة ۱۴۰۸ھ-۱۹۸۸م
- ۱۸- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، للسيوطي، الإمام جلال الدين أبي بكر الشافعي (ت ۹۱۱ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ-۲۰۰۲م
- ۱۹- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، لابن

- ۲۰۔ رجب، زین الدین و جمال الدین، ابی الفرج عبد الرحمن ابن الشیخ المقرئ المحدث شہاب الدین أحمد (ت ۷۹۵ھ)، تعلیق عصام الدین الصبابطی، دار الحديث، القاهرة، الطبعة الثالثة ۱۴۱۸ھ-۱۹۹۷م
- ۲۱۔ الحامی، وهو السنن القرمذی، الإمام المحدث ابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سؤرة (ت ۲۹۷ھ)، تحقیق محمود محمد محمود حسن نصار، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ-۲۰۰۰م
- ۲۲۔ جاء الحق، للنعمی، المفتی أحمد یارخان، نعیمی کتب خانہ، غجرات
- ۲۳۔ حاشیة السندی علی السنن لابن ماجه، للإمام ابی الحسن محمد بن عبد الهادی السندی، (ت ۱۱۳۸ھ)، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۲۴۔ حاشیة السندی علی السنن للشیخ ابی الحسن محمد بن عبد الهادی السندی، (ت ۱۱۳۸ھ)، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ-۱۹۹۵م
- ۲۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، للعلامة محمد امین ابن علیہن الشامی الحنفی (ت ۱۲۵۲ھ)، تحقیق عبد المجید طعمہ حللی، دار المعرفة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ-۲۰۰۰م
- ۲۶۔ السراج المنیر شرح الجامع الصغیر فی احادیث البشیر و النذیر، للعزیزی، المحدث علی بن أحمد بن محمد بن ابراهیم (ت ۱۰۷۰ھ)، مکتبة ایمان، المدينة المنورة
- ۲۷۔ السنن لابن ابی عاصم، الإمام ابی بکر أحمد بن عمر (ت ۲۷۸ھ)، دار ابن حزم، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۴م
- ۲۸۔ سنن ابن ماجه، الإمام ابی عبد الله محمد بن یزید القزوينی، (ت ۲۷۱ھ)، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۲۹۔ سنن الدارقطنی، الإمام الحافظ علی بن عزم (ت ۳۸۵ھ)، تعلیق مجدی بن منصور، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م

- ۲۹۔ سنن الدارمی، الإمام ابی محمد عبد الله بن عبد الرحمن التیمی السمرقندی (ت ۲۵۵ھ)، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م
- ۳۰۔ السنن الکبریٰ، للبیہقی، الحافظ ابی بکر أحمد بن الحسن (ت ۴۵۸ھ)، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ-۱۹۹۹م
- ۳۱۔ سنن النسائی، الإمام ابی عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراسانی (ت ۳۰۳ھ)، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ-۱۹۹۵م
- ۳۲۔ سنن ابی داود، الإمام ابی داود سليمان بن لأشعث السجستانی الأزدي، (ت ۲۷۵ھ)، دار ابن حزم، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ-۱۹۹۷م
- ۳۳۔ بیئر أعلام النبلاء، للذهبی، الإمام شمس الدین محمد بن أحمد بن عثمان (ت ۷۴۸ھ)، تعلیق محمد امین الشبراوی، دار الحديث، القاهرة ۱۴۲۷ھ-۲۰۰۶م
- ۳۴۔ شذرات الذهب فی أخبار من ذهب، لابن العماد، الإمام ابی الفلاح عبد الحی بن محمد العکری الحنبلی الدمشقی (ت ۱۰۸۹ھ)، تحقیق عبد القادر الأرناؤوط و محمد الأرناؤوط، دار ابن کثیر، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳م
- ۳۵۔ شرح بدء الأمالی، للرازی، الإمام ابی بکر أحمد بن علی الحنفی (ت ۳۷۰ھ)، تحقیق ابی عمرو الحسینی بن عمر بن عبد الرحیم، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۳۶۔ شرح صحيح مسلم، للنووی، للإمام ابی زکریا یحییٰ بن شرف الدمشقی الشافعی، (ت ۶۷۶ھ)، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ-۲۰۰۰م
- ۳۷۔ شرح السنن، للبغوی، الإمام ابی محمد الحسن بن مسعود (ت ۵۱۶ھ)، تحقیق و تعلیق الشیخ علی محمد و الشیخ عادل أحمد، دار الکتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۳م
- ۳۸۔ الشذرة فی الأحادیث المشتهرة، للصالحی، العلامة محمد بن طویل (ت ۷۱۰ھ)، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ-۱۹۹۵م

- عبد الہادی الحراحی العجلونی الشافعی (ت ۱۱۶۲ھ)، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۴۸- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للہیثمی، الحافظ نور الدین علی بن ابی بکر بن سلیمان المصري (ت ۸۰۷ھ)، تحقیق محمد عبد القادر أحمد عطا، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۴۹- مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، للعلامة الشیخ علی بن سلطان محمد القاری الشهیر بملا علی القاری (ت ۱۰۱۴ھ)، تحقیق الشیخ جمال عبتانی، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۵۰- المستدرک علی الصحیحین، للحاکم، الإمام أبی عبد الله محمد بن عبد الله النیسابوری، (ت ۴۰۵ھ)، تحقیق الدكتور محمود مطرحی، دار الفکر، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۲م
- ۵۱- المستدرک علی الصحیحین، للحاکم، الإمام أبی عبد الله محمد بن عبد الله النیسابوری، (ت ۴۰۵ھ)، دار المعرفة، بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۷ھ-۲۰۰۶م
- ۵۲- المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، للعلامة الملا علی بن سلطان محمد القاری الحنفی (ت ۱۰۱۴ھ)، تحقیق محمد طلحة بلال أحمد، المكتبة الإمدادیة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ-۲۰۰۹م
- ۵۳- المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، للعلامة الملا علی بن سلطان محمد القاری الحنفی (ت ۱۰۱۴ھ)، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۵۴- المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، للعلامة الملا علی بن سلطان محمد القاری الحنفی (ت ۱۰۱۴ھ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، کراتشي، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ
- ۵۵- مشکاة المصابیح، للقاری، الشیخ ولی الدین أبی عبد الله محمد بن عبد الله الخطیب (ت ۷۴۱ھ)، تحقیق الشیخ جمال عبتانی، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۳م

- (ت ۹۵۳ھ)، تحقیق کمال بن بسیونی زغول، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳م
- ۳۹- صحیح البخاری، الإمام أبی عبد الله محمد بن إسماعیل الحنفی، (ت ۲۵۶ھ)، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۴۰- صحیح مسلم، الإمام أبی الحسین مسلم بن الحجاج القشیری النیسابوری، (ت ۲۶۱ھ)، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ-۲۰۰۰م
- ۴۱- العجالة النافعة، للمذہبی، سراج الهند الثناء عبد العزيز المحدث (ت ۱۲۳۹ھ)، المكتبة السعدیة، خانیوال (پاکستان)، الطبعة الأولى ۱۳۹۵ھ-۱۹۷۵م
- ۴۲- فیض القدير شرح الجامع الصغیر، للمناوی، الحافظ زین الدین عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علی الحدادی (ت ۱۰۳۱ھ)، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۴۳- کتاب الزهد الكبير، للبيهقي، الحافظ أبی بکر أحمد بن الحسين (ت ۴۵۸ھ)، تحقیق الشیخ عامر أحمد حیدر، مؤسسة الكتب الثقافية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ-۱۹۸۷م
- ۴۴- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، للمؤرخ مصطفى بن عبد الله الشهير بحاجي خليفة وبكاتب جلي، مؤسسة التايخ العربي
- ۴۵- كشف الاستار عن زوائد البزار علی الكتب الستة، للہیثمی، الحافظ نور الدین علی بن ابی بکر بن سلیمان المصري (ت ۸۰۷ھ)، تحقیق حبيب الرحمن الأعظمی، مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ-۱۹۷۹م
- ۴۶- كنز العمال فی سنن الاقوال والافعال، للعلامة علاؤ الدین علی المتقی بن حسام الدین الہندی (ت ۹۷۵ھ)، تحقیق محمود عبد الحیاتی، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۴م
- ۴۷- كشف الحقائق و مزیل الإلباس، للإمام الشیخ إسماعیل بن محمد بن

- ۵۶۔ المعجم الأوسط، للطبرانی، الإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي (ت ۳۱۰ هـ)، تحقيق، محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ هـ - ۱۹۹۹ م
- ۵۷۔ معجم البلدان، للحموي، الإمام شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرؤمي البغدادي (ت ۶۲۶ هـ)، دار أحياء التراث العربي، بيروت
- ۵۸۔ المعجم الكبير، للطبراني، الإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي (ت ۳۱۰ هـ)، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، دار أحياء التراث العربي، بيروت
- ۵۹۔ المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، للشحاوي، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن (ت ۹۰۲ هـ)، دار الكتب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ هـ - ۲۰۰۴ م
- ۶۰۔ مقدمة في الحديث النبوي وعلومه، للدكتور محمود مطر جي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ هـ - ۲۰۰۲ م
- ۶۱۔ مسند أبي داود القيماشي، الإمام سليمان بن الحارود (ت ۲۰۴ هـ)، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ هـ - ۲۰۰۴ م
- ۶۲۔ المسند للإمام أحمد بن حنبل الشيباني، (ت ۲۴۰ هـ)، المكتبة الإسلامية، بيروت
- ۶۳۔ المنتقى، لابن الحارود، الإمام أبي محمد عبد الله بن علي النيسابوري (ت ۳۰۷ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ هـ - ۱۹۹۷ م
- ۶۴۔ وفيات الأعيان و أنباء أنباء الزمان، لابن خلكان، لأبي العباس أحمد بن محمد (ت ۶۸۱ هـ)، دار أحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ هـ - ۱۹۹۷ م
- ۶۵۔ الهداية شرح بداية المبتدى، للفرغيني، الإمام أبي الحسن علي بن أبي بكر الجفني (ت ۵۹۲ هـ)، دار الأرقم، بيروت